

Presencia ECUMÉNICA



**Mujer, violencia e
integridad
de la creación**

CONTENIDO

DOSSIER

- Violencia de Género y Religión 2
Sandra Duarte de Souza
- Ética hacia el Planeta Tierra 9
Gladys Parentelli
- Una mirada al concepto Dios, con ojos de mujer 14
Oneida Chirinos
- Cuando la Madre Tierra y el Padre del Cielo Viven Separados 24
Neddy Astudillo

ENTREVISTA

- Karla Lara 19

POESÍA

- ¿Dónde jugarán los niños? 18
- Por ser mujeres 23
- Del canto de mis alas 30
- El cielo proclama la gloria de Dios 34

NOTICIAS Y EVENTOS

- Líderes comunitarios y agentes pastorales preocupados por cambio climático 31
- Iglesias deberían romper silencio en temas de violencia contra las mujeres 31
- Cambio climático y la lucha de las mujeres a favor de la naturaleza 32
- Organizaciones aprovechan visita de Ban Ki-Moon para resaltar aumento del femicidio 32
- Femicidio.net, portal para documentar el delito en Iberoamérica 32
- Hacia una ecoteología 33

DOCUMENTOS

- Claro blanco de violencia y represión 35
- "Espiritualidad cristiana de la ecología" 38
- ¿Por qué nos ha ofendido la visita del presidente Obama a la Cripta de Monseñor? 40





RIF: J-00222714-1

Presencia EcuMénica es una revista que se publica tres veces por año, con el propósito de promover y facilitar la reflexión crítica y constructiva sobre la realidad a partir de un acercamiento, ecuménico y liberador.

Editor:
César Henríquez

Consejo de Redacción:
Jochen Streiter, Pastor Ponce,
José Ignacio Rey s.j.,
Gerardo Hands, Akos Puky,
Gustavo Hernández

Diseño y diagramación:
Dina López

Impresión:
Lito Art Publicidad, C.A.
RIF: J-30854732-8
Telf.: 0243-283.93.59
El Limón, Edo. Aragua

Depósito legal:
PP.85-0175. ISSN: 0798-0256

Dirección
La Pastora, C/ Norte 10,
San Vicente a Medina, Nro. 139,
Caracas - Venezuela

Apartado Postal
6314 (Carmelitas)
Caracas - 1010-A
Telf. 0212-8607895
Fax: 0212- 8611196

Página Web:
www.accionecumenica.org.ve

Costos de suscripción
(3 números al año)

Número suelto 20,00 Bs. (USD 5)
Suscripción anual 50,00 Bs. (USD 10)
Suscripción de apoyo 100,00 Bs. (USD 25)

Suscríbete, deposita e infómanos:
Banco Caribe Cuenta Corriente
Nro: 01140180581800067614
A nombre de Acción EcuMénica

La realidad de violencia sistemática en contra de las mujeres que se vive en países como México, la catástrofe natural y nuclear en Japón cuyo impacto al medio ambiente aun se desconocen, y la sostenida legitimación de una inequidad de género sustentada sobre la construcción de una teología anclada en una cultura patriarcal, ponen de manifiesto la urgente necesidad de replantear las relaciones entre hombres y mujeres; la relación de esos hombres y mujeres con el planeta que nos sirve de hábitat, y los rostros de Dios que justifican gran parte de lo que hacemos o dejamos de hacer.

La mujer es violentada de diversas formas bajo una supuesta "ley natural" y el planeta es subyugado bajo el criterio de que el hombre es "corona de la creación". La toma de conciencia de esta realidad no la cambia automáticamente, al contrario muchas veces crea sentimientos de impotencia, rabia, e indignación que paraliza cualquier acción a favor de una vinculación más armónica de las criaturas con la madre tierra.

La magnitud de la inequidad que han alcanzado las relaciones de género, estrechamente relacionadas con la destrucción de nuestro planeta, plantean a la fe cristiana desafíos que no se pueden eludir y acciones que no se pueden postergar. La especificidad de los sujetos, en este caso la mujer violentada, la supervivencia del planeta y sus habitantes, y la desconstrucción de las lecturas patriarcales que han marcado históricamente la interpretación del texto bíblico, son los elementos que hoy se imponen en la búsqueda de respuestas y acciones desde las comunidades cristianas.

En este número compartimos las propuestas de cuatro mujeres de confesión cristiana, de diversas nacionalidades, viviendo en diferentes países, con trabajos distintos y caminatas específicas, pero articuladas por el compromiso de una fe encarnada en trabajar por un mundo más humano, más vivible, más justo, más sororal.

César Henríquez
Editor

Violencia de Género y Religión

Algunos cuestionamientos que puedan orientar la discusión
para la elaboración de políticas públicas



Sandra Duarte de Souza*

La representación y auto representación de los sujetos en la sociedad es orientada por sistemas simbólicos objetivados, despojados de historia, época o lugar, cristalizados en el *censo común*, entre otros sistemas de significados. A propósito, es ciego para la relatividad de los valores y hermético para las posibilidades plurales de las representaciones sociales. El *nomos* sigue su camino natural, imprescindible para afirmar su plausibilidad, presentándose como legítimo a pesar de alguna *anomia* (Berger, 1989).

* Dra. en Ciencias de la Religión, profesora de la Universidad Metodista de Sao Paulo, Brasil, y Coordinadora de Estudios de Género y Religión.

Introducción

Estamos habituadas/os a la idea de que vivimos en un mundo violento. Esto confiere a la violencia un cierto *status* ontológico, como si fuese universal y esencial a la dinámica social. Ella, la violencia, deja el tímido lugar de adjetivo para transformarse en un destacado sustantivo. Es "censo común" que la violencia es parte integrante de la sociedad. Censo común, como si eso fuese un dato natural. Pero el censo común es en sí mismo un dato cultural. Según Clifford Geertz, el censo común es un sistema cultural, *construido históricamente y, por tanto, sujeto a patrones de juicio históricamente definidos* (1998:116). Según la definición de Marilena Chauí, el censo común:

Es un conjunto de creencias, valores, saberes y actitudes que juzgamos naturales porque, transmitidos de generación en generación, sin cuestionamientos, nos dicen como son y lo que valen las cosas y los seres humanos, cómo debemos evaluarlos y juzgarlos (...). Cuando el "censo común" se cristaliza como modo de pensar y de sentir de una sociedad, forma el sistema de prejuicios (1997:117).

En nuestra vida cotidiana somos estimuladas/os por ese sistema de prejuicio, objetivado como realidad absoluta, aparentemente impermeable a los cambios de cualquier naturaleza. Las representaciones sociales, sean ellas relativas a género, raza/etnia, clase social, edad, orientación sexual y otros, se cimantan sobre este sistema de prejuicios. Tales representaciones son términos que componen la ecuación de la violencia. Una violencia difícil de ser combatida, porque habita bajo *dossel sagrado* de los sistemas simbólicos naturalizados. La representación y auto representación de los sujetos en la sociedad es orientada por sistemas simbólicos objetivados, despojados de historia, época o lugar, cristalizados en el *censo común*, entre otros sistemas de significados. A propósito, es ciego para la relatividad de los valores y hermético para las posibilidades plurales de las representaciones sociales. El *nomos* sigue su camino natural, imprescindible para afirmar su plausibilidad, presentándose como legítimo a pesar de alguna *anomia* (Berger, 1989). El orden, por tanto, no admite cualquier *des-orden*, y todos sus esfuerzos conducen a garantizar su estabilidad, su continuidad. El avance *nómico* depende del suceso de la socialización y subjetivación de sus valores y, por consiguiente, de su sistema de prejuicios.

La actual banalización de la violencia ha generado lo que podríamos llamar una cultura de la violencia. Ella está tan diluida en nuestro andar cotidiano que pasa a ser parte integrante de él. De esta manera no solamente vivimos la indiferencia del que violenta o la indiferencia por lo violentado, sino la indiferencia relativa del propio violentado. (Souza, 2002:23)

Ese (el violentado) muchas veces se somete dócilmente a la violencia que le es impuesta,

entendiendo (me refiero a su cosmovisión) como natural, lo domesticado que está por el *nomos*.

Se considera "natural" que la *nómica* sea objeto de violencia. En una sociedad en la cual el hombre, el rico, el blanco y el heterosexual personifican el *nomos*, todo lo que sale de esa "normalidad" estructurada y "estructurante" puede constituirse en amenaza al orden. La mujer, el no blanco y el homosexual, en este caso, representarían el contra orden, siendo pasible de punición. En otras palabras, las varias formas de violencia encuentran legitimidad en el sistema de prejuicios generado por la sociedad en donde se ubican. La violencia de género es una de esas formas de violencia, a pesar de no presentarse de forma autónoma.

Violencia contra la mujer en datos

La violencia simbólica supera las visibles, las más superficiales, expresiones materiales de la violencia. Sin embargo, vale subrayar algunos números relativos a la violencia material contra la mujer en Brasil.

Las estadísticas sobre la violencia contra la mujer en el mundo son alarmantes. Según datos del Banco Mundial (BID), las mujeres víctimas de violencia doméstica tienen el promedio de su renta inferior a las demás mujeres y tienen menor expectativa de vida. El cotidiano de maltratos, abuso sexual y desgaste psicológico contribuyen a la disminución de los índices relativos al promedio de expectativa de vida de las mujeres. Además de eso, entre las causas más frecuentes de la falta de la mujer al trabajo, la violencia doméstica figura como una de las principales. Solamente lo que dice la ONU (1999) respecto a la violencia sexual, estimaba que cerca de 33% las mujeres latinoamericanas



La mujer, el no blanco y el homosexual, en este caso, representarían el contra orden, siendo pasible de punición. En otras palabras, las varias formas de violencia encuentran legitimidad en el sistema de prejuicios generado por la sociedad en donde se ubican. La violencia de género es una de esas formas de violencia, a pesar de no presentarse de forma autónoma.

entre 16 y 49 años eran sometidas a los abusos sexuales (Vea también, Estado de São Paulo, 09.03.1999). En lo que se refiere a Brasil:

- *Se estima que cada 15 segundos una mujer es agredida, normalmente en su hogar, por una persona con quien mantiene una relación afectiva;*
- *El 70% de los crímenes contra mujeres acontece en su casa y su agresor es el marido o compañero. (Rede Mujer de Educación, 2003: 11)*

De acuerdo con el Censo 2000, 6.8 millones de mujeres brasileñas a partir de los 15 años de edad declararon haber sido víctimas de maltratos físicos. Eso corresponde al 10% del universo femenino brasileño a partir de esa etapa. Otras formas de violencia, como amenaza a mano armada, tortura psicológica, acoso sexual, agresiones verbales y agresiones físicas consideradas "leves", hacen que las estadísticas sigan creciendo. Conforme a los datos de la Fundación Perseu Abramo, de 2.502 mujeres entrevistadas en todo Brasil, un promedio de 43,75% declaró haber sufrido alguna forma de violencia. La segunda investigación de opinión sobre violencia doméstica contra mujeres, realizada en 2007 por Data Senado, apunta que *de cada 100 mujeres brasileñas, 15 viven o ya vivieron algún tipo de violencia doméstica.*

Los números no revelan la amplitud de la violencia experimentada por las mujeres. Debemos tomar en cuenta el hecho de que la vergüenza y el miedo impiden que muchas mujeres declaren haber sufrido algún tipo de violencia; esto nos hace suponer que los números son más elevados de los que aparecen en las estadísticas oficiales. Además de eso, las denuncias de agresión tienden a suceder después de muchos años de sufrimiento callado por parte de las mujeres (Saffioti, 1995). Las investigaciones basadas apenas en quejas de las que son agredidas revelan una minúscula parte del submundo de la violencia contra la mujer. Actualmente se buscan otros mecanismos para cuantificar un poco mejor ese tipo de violencia, como por ejemplo, a través del levantamiento de ocurrencias en los hospitales directamente relacionadas a la violencia doméstica. Sin embargo, lo que se constata es que el Estado tiene poca penetración en la esfera doméstica, lo que inviabiliza una acción más eficaz en este contexto.

Los números no revelan la amplitud de la violencia experimentada por las mujeres. Debemos tomar en cuenta el hecho de que la vergüenza y el miedo impiden que muchas mujeres declaren haber sufrido algún tipo de violencia; esto nos hace suponer que los números son más elevados de los que aparecen en las estadísticas oficiales.



La violencia contra la mujer no ocurre solamente en el dominio de la casa o de las relaciones interpersonales. La violencia también se da a nivel de las prácticas institucionales. Relatos y denuncias de acoso sexual, difamación moral, agresión de toda especie, salarios inferiores incompatibles con las funciones desempeñadas, negación de admisión de mujeres en determinados puestos de trabajo, negación de admisión de mujeres en determinadas disciplinas en la academia, ejemplifican cómo se estructuran los sistemas de prejuicios basados en la desigualdad de género.

Algunas preguntas derivadas de esa constatación son: ¿Qué es lo que está en la base de la violencia de género? ¿De la desvalorización del trabajo de las mujeres? ¿De la triple jornada femenina de trabajo? ¿De la inaccesibilidad de mujeres a puestos más altos? ¿De la negación de la autonomía de las mujeres? ¿De la constante tentativa de control de los cuerpos de las mujeres? ¿De la susceptibilidad de las mujeres a la criminalidad en función de sus hombres? ¿Del ocultamiento sistemático de la presencia y participación activa de las mujeres por la historia "oficial"? ¿De las milenarias sospechas en relación a la competitividad de las mujeres? ¿Del aumento creciente de la contaminación de mujeres por el virus del SIDA? ¿De la acumulación de discriminaciones del sexo, raza/etnia, de clase, generaciones, etc? ¿De la mayor incidencia de la

Las representaciones socio culturales de hombres y mujeres, que evocan la desigualdad social basada en la diferencia sexual, son sacramentadas por la religión, naturalizando de esta forma la violencia de género. La propia representación de las divinidades cristianas como masculinas es un indicador del lugar privilegiado del poder del hombre en nuestra sociedad.

dictadura de la belleza sobre las mujeres? ¿De la intocabilidad de la casa por parte del Estado y por la sociedad circundante? ¿De la escasez de políticas públicas volcadas a las mujeres? ¿De la masculinización de la administración de las instituciones educacionales, originariamente fundadas por mujeres? En fin, ¿qué lo es que estructura las desigualdades de género? ¿Cuál es el género de los sentidos? ¿Cuáles son los sentidos del género?

Violencia de género y religión

Colette Guillaumin, en apólogo de su *Sexe, Race et Pratique du Pouvoir* (1992: 13-14), cuenta la siguiente experiencia:

Esta mañana, en la Avenida General Leclerc, en París, he visto lo que el buen censo popular llama locos y los psiquiatras maniacos. Él hacía grandes gestos con los brazos y daba altos brincos de un lado a otro de la acera. Hablaba y hablaba y en su habladoría, amedrentaba a las personas que pasaban, aparentando un gran placer una vez que se reía escandalosamente cuando conseguía obtener un gesto de pavor. Por tanto, él provocaba miedo en los que pasaban. ¿En los transeúntes? A la final, si prestamos atención, nos daremos cuenta de que este hombre de unos sesenta años hacía estos gestos de precipitación sobre las mujeres. Sobre las mujeres, jóvenes y mayores, pero no hacia los hombres (...). [Las mujeres] son un bien común.

¿Sobre qué noción de hombre y de mujer reposa la violencia de género? Durante mucho tiempo se discutió el problema de las bases materiales de la dominación de género: desigualdad salarial entre hombres y mujeres, triple jornada de trabajo femenino, violencia conyugal, violación, incesto, etc. La respuesta a los "porqué" de la jerarquía de los sexos reside en algo menos visible. Las diferencias sociales entre hombres y mujeres son la materialización de una violencia menos discutida, menos percibida: **la violencia simbólica**. Apenas recientemente los estudios de género se han dedicado al estudio de las bases simbólicas de la dominación.

La explicitación del proceso de construcción social de los sexos permite desnaturalizar los sexos, es decir, permite superar el determinismo biológico que encarcela los sujetos sociales a una anatomía objetivada, culturalizándolos. Según afirma Marilena Chauí:

Ninguna cultura lidia con el sexo como hecho natural bruto, pero lo vive y comprende simbólicamente, dándole sentidos, valores, creando normas, interdictos y permisos (1991:22).

Si las bases materiales de dominación de género son explícitas, no ocurre lo mismo cuando se piensa en la estructura simbólica que las sostiene. El presupuesto de dominación simbólica es su asimilación natural y naturalizadora, y para



esto concurren diversas instituciones sociales. Son múltiples las instituciones productoras y reproductoras de sentido: la familia, el mundo del trabajo, la escuela, la ciencia, el Estado, el medio, la religión, etc. Estas instituciones actúan en una compleja complicidad orgánica dando sentido al género y "generificando" los sentidos.

En el contexto brasileño, la religión, particularmente el cristianismo como institución productora de sentido, es un campo fértil para la discusión de la violencia de género. Ella tiene un papel fundamental en la producción social de significados. La religión:

Aun hoy ejerce una importante función de producción y reproducción de sistemas simbólicos que tienen influencia directa sobre las relaciones sociales de sexo. Las representaciones sociales acerca del hombre y de la mujer, por tanto, no pueden ser entendidas sin echar una mirada a la religión y sus implicaciones sobre la construcción social de este hombre y de esta mujer (Souza, 2001/2002: 6).

Ella posee un papel importante en la conformación de las identidades de género, confiriendo sentido a los sexos, construyendo una cosmovisión generificada orientadora de sus seguidores y seguidoras. Las representaciones religiosas de género, a la medida en que producen y reproducen lugares diferenciados de poder de acuerdo con el sexo biológico, sacralizan la desigualdad de género.

Existen claros vínculos entre las dimensiones de lo sagrado y la violencia en la construcción de una subjetividad conflictiva. Las actitudes, los deseos, los sentimientos, son manifestaciones de tradiciones producidas y reproducidas colectivamente. Las representaciones socio culturales de hombres y mujeres, que evocan la desigualdad social basada en la diferencia sexual, son sacramentadas por la religión, naturalizando de esta forma la violencia de género. La propia representación de las divinidades cristianas como masculinas es un indicador del lugar privilegiado del poder del hombre en nuestra

sociedad. Esto es materializado, por ejemplo, en el ejercicio del poder eclesiástico, donde a pesar del hecho de que hay un contingente femenino en las religiones, de manera general, no puede ser significativamente superior al masculino. Efectivamente, hay mucho más hombres que mujeres en los puestos más altos.

La ideología de género que rebosa a la sociedad occidental y que es reforzada por la religión, traducida aquí, en función de los límites de este texto, como de tradición cristiana, insiste en afirmar la mujer como un ser "para" los otros, es decir, la mujer se constituye heterónomamente como tal, "debiendo" servir al otro, y vivir para el otro. El no "cumplimiento" de este "principio" (o "ley natural") genera procesos como su culpabilización por la sociedad y también por sí misma. Y más aún, opera como el motivador de la práctica de la violencia de género. La noción de que la mujer se constituye mientras sirve al otro (y todo se deriva de esto), muestra por dónde pasa la definición social de femineidad. Si no cumple este "don natural", es objeto de "correcciones". Los reclamos de mujeres en comisarias especiales son indicadores de la persistencia de esta mentalidad, aun más en los días actuales: él me lastimó porque: "yo no le hice su comida"; "yo no quise hacer sexo con él"; "yo le grité"... (Souza, 2002: 25).

Esta noción del femenino sobrepasa las fronteras del espacio privado, estando presente en todos los sectores de la sociedad más amplia.

Olivia Rangel, criticando las desventajas del discurso victimizado de las mujeres, como el discurso responsabilizador de las mismas, por la violencia que les ocurre, afirma las mujeres como sujetos con una consciencia mediatizada por la concepción dominante de la sociedad que es machista. Sujetos constituidos, no en una relación de autonomía, sino de heteronimia: un sujeto con consciencia de dominado (2001: 41). De aquí la dificultad para provocar la indiferencia. ¿Cómo cuestionar la dominación si ella no se revela como tal ante los sujetos dominantes que, en el caso de la religión, se presentan como designación divina? ¿Cómo hacer competencia con las diversas instituciones sociales, religiosas inclusive, reforzadoras de sistemas de sentido generificados que condenan las

En un contexto en que el Estado se admite laico, no raras veces la moral sexual cristiana se impone sobre el tratamiento que parlamentarios, jueces, policías y médicos confieren a las cuestiones relacionadas a las mujeres y sus derechos.

mujeres a la secundariedad? ¿Cómo afecta esto la movilización social para la reivindicación de políticas públicas volcadas a las mujeres?

La política pública/privada de la religión

La dificultad para establecer políticas públicas volcadas a las mujeres enfrenta barreras principalmente (entre otros factores) en el sentido de género, que se producen y reproducen en la sociedad; sentidos que guardan en sí violencias sutiles, imperceptibles en un contexto de dominación institucionalizada y subjetivada.

No es difícil entender, para usar un ejemplo de lo cotidiano, por ser más fácil (o, "menos difícil"), conseguir hacer valer el derecho a la guardería, que el acceso al condón femenino. El derecho a la guardería está directamente relacionado a la ética del cuidado, a la representación de las mujeres como cuidadoras, como seres volcados "para el otro". Esta representación es bastante cara a las instituciones productoras de sentido como la familia, el Estado, el mundo del trabajo y, particularmente, la religión. Las mujeres, a pesar de su inserción en el mercado de trabajo, continúan como las responsables/responsabilizadas por los hijos e hijas; siendo ellas quienes se movilizan en la lucha por los derechos a los cuidados diarios, una vez que su "libertad para trabajar afuera del hogar" está condicionada al hecho de que encuentren "madres profesionales" para cuidar a sus niños. De esto surgen iniciativas, además del Estado, de creación de guarderías por parte de empresas, asociaciones de barrio e Iglesias.

En lo que se refiere al derecho al acceso al condón femenino, todo concurre para dificultar este derecho. El uso del condón femenino confiere una autonomía única a las mujeres en el ejercicio de su sexualidad: permite el sexo por placer; evita el embarazo; no subordina las negociaciones sobre sexo seguro a la voluntad de su compañero, entre otros aspectos. El incremento en la producción del condón femenino es ínfimo comparándose al incremento en la producción del condón masculino. Esto redundará en la práctica de los precios abusivos, inviabilizando el acceso de las mujeres a este importante método que, entre tantos beneficios, les permite la autonomía sexual. Además de algunas pocas iniciativas del Estado y de la movilización marginal de algunas ONGs que luchan en favor de la salud y de los derechos reproductivos de las mujeres, no se percibe mayores intereses de otras instituciones sociales en esta temática, particularmente cuando



se trata de instituciones religiosas. Pregúntese, entonces, por los sentidos de género que orientan los discursos movilizadores de la sociedad para la reivindicación, producción y reproducción de políticas públicas dirigidas a los derechos de las mujeres.

En un contexto en que el Estado se admite laico, no raras veces la moral sexual cristiana se impone sobre el tratamiento que parlamentarios, jueces, policías y médicos confieren a las cuestiones relacionadas a las mujeres y sus derechos. La alegación de "objeción de conciencia" para justificar la no atención a las mujeres que buscan los servicios públicos de salud en los casos de aborto, previstos en la ley, apelan frecuentemente a la ética cristiana. El profesional de salud, funcionario del Estado, recurre al argumento religioso para no prestar atención a estas mujeres.

Históricamente, las religiones no han protagonizado cambios sociales en lo que se refiere a la superación de la noción de subordinación femenina. A contrario, frecuentemente han reforzado representaciones domesticadoras, traduciendo el ser mujer como ser virtuosa, lo que implica decir: ser una buena madre, ser una buena esposa, ser una ama de hogar, ser una sierva fiel en la religión, etc. Ser buena madre, esposa, ama de hogar y fiel religiosa, implica reproducir las normas ya objetivadas que reservan a las mujeres algunos atributos: fragilidad, sumisión, cuidado (con los hijos, maridos y actividades domésticas), etc. La exclusividad de la religión como interventora en el contexto familiar, perduró por siglos. La casa, lugar intocable por el Estado y por la sociedad circundante, se ha dejado tocar por la religión, que durante años interminables consiguió una ascendencia sobre el hogar, que ninguna otra institución social alcanzó, además de la propia institución familiar. Esta exclusividad de acceso, sin embargo, no necesariamente implicó romper con la dominación *intra* familiar vivida por las mujeres. En no pocas ocasiones, la religión actuó y actúa legitimando una cadena de dominación basada en el poder patriarcal, "aconsejando" a las mujeres a continuar en casamientos minados por la violencia doméstica; a someterse a los mandos y desmando de sus maridos; a perseverar como buenas madres aun cuando fuese en el contexto de un embarazo no deseado; a no concebirse como sujetos con derecho al sexo por placer, etc.

Esto tiene implicaciones directas sobre la representación y auto-representación de las mujeres como sujetos sin derecho y, por tanto, afecta directamente el campo socio-político de la producción y ejecución de políticas públicas. La exaltación religiosa del martirio como constituyente de la identidad femenina, el refuerzo del *censo común* de que "ser madre es padecer en el paraíso", la noción



socio-religiosa de que "el hombre es la cabeza del hogar", la reducción del ser mujer a la capacidad reproductiva, son algunos de los argumentos corrientes que actúan como bases para la movilización social en torno de políticas para las mujeres.

Secularización, negociaciones simbólicas y la relativa autonomía de las mujeres

Los discursos y ritos religiosos contemporáneos, particularmente los discursos y ritos cristianos, tienen ciertos arreglos a partir de las nuevas demandas de la modernidad, aun en lo que se refiere a los aspectos de género; sin embargo, todavía están impregnados por una herencia misógina. El proceso de secularización relativizado por el poder significativo de la religión, todavía no posee un papel importante en la formación de identidades de género:

Es cierto que, en una sociedad en que existen mecanismos plurales de construcción de la subjetividad humana, presenciamos una relativización del poder significativo de la religión. Sin embargo, si el proceso de secularización ha contribuido para la "periferización" de la religión en relación al "núcleo fuerte" de la sociedad, es decir, si la religión no más ocupa el lugar de matriz cultural totalizante, dejando de ser el centro organizador de las relaciones sociales, ella aún ejerce influencia significativa en el cotidiano de la personas. Si, por un lado, experimentamos la crisis de las instituciones tradicionales productoras de sentido, por otro verificamos el esfuerzo de "recuperación de las tradiciones perdidas" por parte de individuos, grupos e instituciones religiosas. No se trata, por tanto, de un proceso lineal que, paulatina y progresivamente excluya a la religión del campo de las instituciones productoras de sentido. Si esta influencia no fuese significativa, ¿por qué todo el movimiento feminista en favor de laicización del Estado? ¿Qué decir de las recurrentes decisiones cotidianas tomadas bajo presión de la confesión religiosa, como, por ejemplo, mantener un casamiento cuya historia más frecuente es de la violencia doméstica? ¿Es posible simplemente cerrar los ojos a la injerencia religiosa sobre la sexualidad humana? (Souza, 2001/2002:6)

Los discursos y ritos religiosos contemporáneos, particularmente los discursos y ritos cristianos, tienen ciertos arreglos a partir de las nuevas demandas de la modernidad, aun en lo que se refiere a los aspectos de género; sin embargo, todavía están impregnados por una herencia misógina.



De todas maneras, si la religión actúa como productora de significados, al menos ella ya no posee el monopolio del sentido. La multiplicidad de sistemas de sentido permite a las mujeres un gran margen de negociación.

¿Cómo las mujeres han negociado con estos sistemas de sentido?

La "sociedad occidental contemporánea" presenta una inestabilidad que puede favorecer la reconfiguración/resistemantización de los sentidos de género. La negación de sistemas fijos de sentido, la competitividad de las instituciones productoras de sentido y la sinvergüencería semántica de los sujetos, abre posibilidades para la hermenéutica permanente y, por tanto, para el cambio. En un contexto de identidades múltiples y de negociación permanente con diversos sistemas simbólicos, son posibles lograr construcciones simbólicas más participativas, menos totalitarias. Si las instituciones son múltiples productoras de sentido, múltiples también serán las posibilidades combinatorias de sentidos y productoras de nuevos sentidos. El argumento aquí es que en la medida en que los sujetos sociales descubren otros posibles sentidos de género, encuentran posibilidades de construcción de nuevos sentidos de género.

Pero eso no es sencillo, pues si estamos en una nebulosa de heterodoxias en que los monopolios de significado se deshacen, también estamos en un contexto en que las ortodoxias reaccionan a veces sutilmente, otras no tanto. Se busca la homogeneización de los sujetos y de los sentidos. De ahí la eficacia de la dominación de género, pues de una forma o de otra, las instituciones productoras de sentido se refuerzan.

La propuesta de superación del imaginario de la subordinación natural de las mujeres y de la dominación masculina, implica mucho más que meras transformaciones cosméticas. Esto no resulta en una tarea fácil, ya que *las representaciones sociales funcionan como un 'sistema cultural inmunizante' en un contexto inter grupal: innovaciones simbólicas son activamente neutralizadas a través de su soporte en formaciones tradicionales.* (Bauer, 1999: 252)

Tal *sistema inmunológico cultural* tiene la función de neutralizar la amenaza que las novedades representan, en un esfuerzo permanente de re-

sistencia. (Bauer, 1999: 229). El hermetismo de las instituciones sociales y su aversión a los cambios buscan garantizar y reforzar este sistema.

El abanico moderno de mecanismos de producción de significados ha abierto la posibilidad de combinaciones simbólicas múltiples, y ha retado a los sistemas de significados, particularmente los religiosos, a los cambios profundos. Aun así, se verifican ambigüedades. La tensa relación entre la demanda por cambios institucionales y la masificación de las demandas, nos hace preguntar por el camino que las religiones están tomando. En Brasil y en América Latina, de manera general, han optado por el camino más "fácil", a saber, crear una oferta genérica para una demanda genérica, en una estrategia de adaptación cómplice al orden social en su precariedad. También se percibe el esfuerzo conservador por parte de algunas instituciones religiosas que se toman cada vez más herméticas a los cambios.

Al mismo tiempo en que eso sucede, las mujeres religiosas, no pocas veces, contrarían doctrinas caras a diversos sistemas simbólicos, indicando una cierta infidelidad de los sujetos para con las prerrogativas religiosas. Eso se da, por ejemplo, en el campo de la sexualidad, donde el poder controlador de la religión es confrontado con el ejercicio de una sexualidad menos sumisa a la moral sexual religiosa³. Pero esta *infidelidad del fiel* ocurre también en otros niveles. El aumento de las denuncias de violencia doméstica y del número de divorcios solicitados por mujeres, indica una intolerancia creciente para con "lo que acontece dentro de la casa", contribuyendo así a modificar, aunque parcialmente, el discurso religioso acerca de la indisolubilidad del matrimonio.

Es en este campo de negociación de sentidos, incluyéndose los sentidos religiosos, que viabilizan las políticas para las mujeres, la reinención de los significados de género reinventa también las políticas de género.

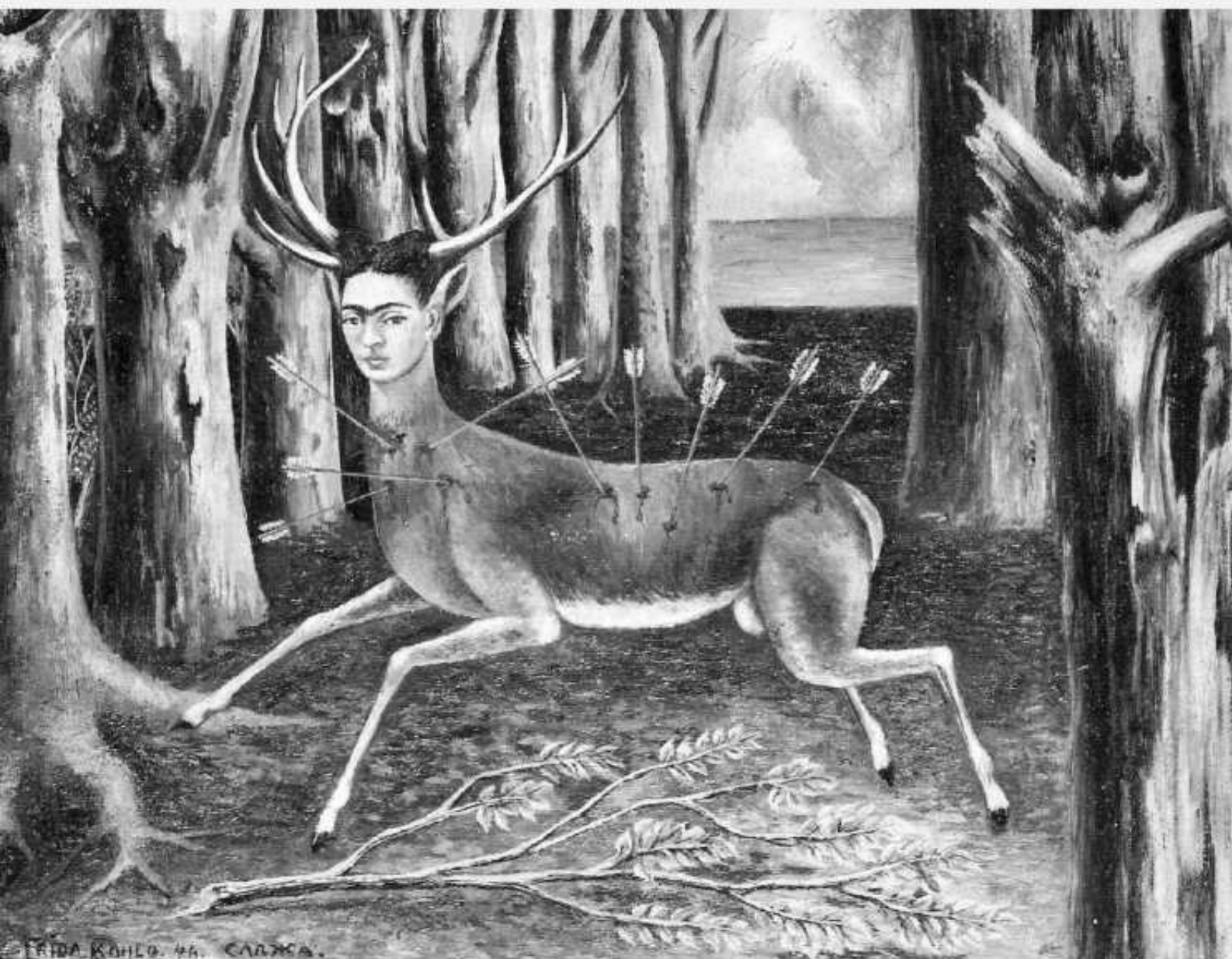


Notas

- 1 Traducción libre realizada por la autora.
- 2 A este respecto, verificar Pierucci, 1997: 103.
- 3 Es evidente que esta aparente libertad sexual carga también las marcas de sistemas de prejuicio en que la mujer y el hombre son altamente objetivizados.

Ética hacia el Planeta Tierra

Gladys Parentelli*



El primer derecho de los seres humanos, y en especial en las mujeres, es la higiene, que solo es posible cuando disponen de agua potable. Sin ella no se puede acceder a otros derechos básicos, el primero el empleo que puede dar independencia económica ¿cuántas mujeres se podrían liberar de un marido agresor si tuvieran un empleo? pero para solicitarlo necesitan presentarse aseadas; el resto dependerá de su capacitación, nivel de conciencia y voluntad.

* Miembro de Asociaciones de Teólogas y Pastoras de Venezuela y de América Latina. Fundadora y representante en Venezuela de la Red Latinoamericana de Teología y Espiritualidad Eco feminista. Fue una de las tres mujeres latinoamericanas nombradas por Paulo VI Auditora al Concilio Vaticano II (1965).

Según los expertos, el deterioro medioambiental, en especial la biodiversidad, se ha agravado desde la Cumbre de la Tierra, Río de Janeiro, 1992, porque, ningún país aplica un modelo de desarrollo que respete la salud del Planeta.

Todos los habitantes de la Tierra somos testigos directos de este deterioro porque lo sufrimos de un modo u otro y sus consecuencias son tantas, tan variadas, que algunos expertos ni las conocen.

A menudo leemos informes, estadísticas, donde se nos dice, p. e. que, ahora, China es el país más contaminante del mundo. (Cernuda, Olalla: China desbanca a EEUU como primer emisor mundial de CO₂; El Mundo, España, 20-06-2007)

La falta de consciencia o de responsabilidad, hace que la mayoría culpe a otros de los problemas, pocos piensan que sus actitudes o acciones sí influyen sobre ese problema.

¿Si la Tierra no tuviera 7.000 millones de habitantes la situación sería la misma? Por esto debemos hablar de ética.

El agua es esencial para la vida

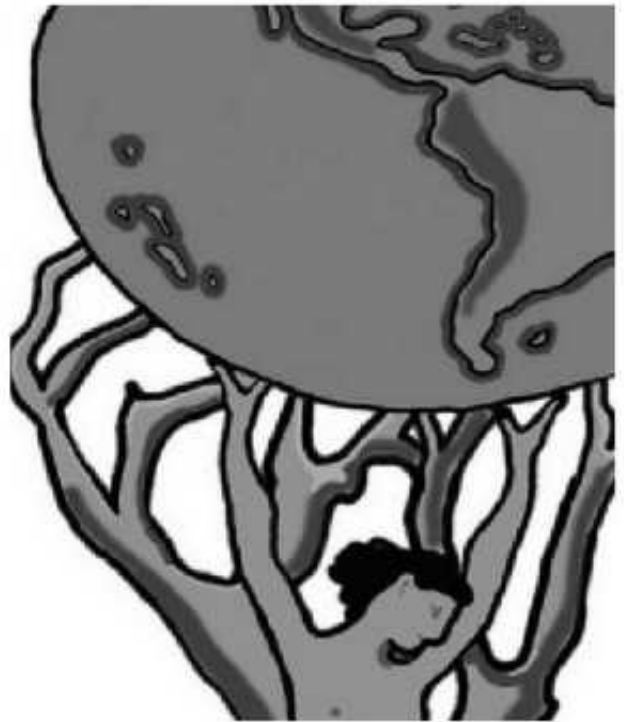
La violencia, el desprecio, con la que el hombre trata a la Tierra, es similar a sus actitudes hacia las mujeres, por ello, inicio mis palabras con un asunto que no me deja dormir cuando pienso en mis hermanas de los sectores populares y sus hijos, hijas. Con la esperanza que lo lean quienes tienen poder de decisión:

El agua es esencial para la vida, pero, a menudo, no está disponible en los sectores populares urbanos y rurales; por ello, siempre deben comprarla a precios exorbitantes.

La salud depende del agua potable. Las enfermedades infecciosas golpean, sobre todo, a niños, niñas y mujeres. La ONU informa que cada 15 segundos muere un niño de alguna enfermedad causada por la falta de acceso al agua potable, el saneamiento inadecuado o la higiene precaria. En total, casi 4.000.000 de personas mueren cada año

La salud depende del agua potable.

Las enfermedades infecciosas golpean, sobre todo, a niños, niñas y mujeres. La ONU informa que cada 15 segundos muere un niño de alguna enfermedad causada por la falta de acceso al agua potable, el saneamiento inadecuado o la higiene precaria.



de enfermedades cuyo vector es el agua y en el mundo son más de 1.000 millones las que carecen de abastecimiento de agua, utilizan aguas servidas (para beber, cocinar, higiene personal, etc.) lo que acarrea toda clase de males que los enferman o matan, y 2.500 millones de personas carecen de instalaciones sanitarias adecuadas.

La mayor mortalidad en zonas populares es causada por cáncer de cerviz, el cuello de útero, tumores gástricos, también por cáncer infantil. (Valerio, María: El mapa del cáncer de los pobres, El Mundo, España, 02-04-2007).

Se supone que no hay relación entre la falta de agua y la educación de las niñas. Sin embargo, ONU informa que se pierden 443 millones de días escolares al año, a causa de enfermedades relacionadas con el agua, que millones de niñas faltan a la escuela o reciben una educación deficiente o nula y, en todo caso, inferior a la de los varones, porque, p. e., cada día, deben ir a buscar agua a ríos y pozos que están, a veces, a horas de camino de su hogar.

El primer derecho de los seres humanos, y en especial en las mujeres, es la higiene, que solo es posible cuando disponen de agua potable. Sin ella no se puede acceder a otros derechos básicos, el primero el empleo que puede dar independencia económica ¿cuántas mujeres se podrían liberar de un marido agresor si tuvieran un empleo? pero para solicitarlo necesitan presentarse aseadas; el resto dependerá de su capacitación, nivel de conciencia y voluntad.

Vivir en la suciedad no solo enferma el cuerpo sino también el espíritu: la autoestima más elemental, el

Pueblos que aún conservan su sabiduría tradicional, como los indígenas latinoamericanos, cultivan una cultura ecocéntrica, el hombre tiene similar importancia que el resto de los seres, viven en armonía con el medio ambiente, toman de él sólo lo esencial para su vida, son respetuosos de toda Vida.

ánimo para rebelarse contra el infortunio y mantener viva la esperanza, son motores de todo progreso.

La ONU propone que la crisis del agua pase a formar parte de las prioridades de cada nación, y se considere el acceso al líquido vital como un derecho humano irrenunciable.

El Instituto Internacional de Estudios para la Paz, Estocolmo, nos acaba de informar que, en 2006, en el mundo, se importaron armas por 26.223 millones de dólares; si a esta suma le agregamos los costos de las armas que muchos países producen para sí mismos y el costo de mantener a todos los ejércitos nacionales, estén o no en guerra, el monto total nos dejaría anonadados.

¿Con estos miles de millones cuántas poblaciones populares podrían ser dotadas de servicios de agua potable y saneamiento?

Cultura patriarcal y androcéntrica, cultura de la muerte

En la civilización monoteísta, occidental y cristiana, el hombre se considera el centro del Universo, por ello se arroga el derecho de usar y abusar de todo lo que le rodea (Génesis 1, 28; Dios los bendijo, diciéndoles: Sean fecundos y multiplíquense. Llenen la Tierra y *sométanla*).

Mentalidad ésta, básica de la cultura androcéntrica que distorsiona las relaciones entre los seres humanos y con toda la Vida del planeta Tierra.

La cultura patriarcal se basa en relaciones androcéntricas, verticales, violentas y de exclusión de las mayorías; su paradigma al servicio de su modelo de progreso, es la destrucción de la biodiversidad y demás recursos de la Tierra.

El hombre no es el centro del Universo, sino solo uno de los últimos productos de la evolución de la Vida:

-Los procariotas, simples bacterias, microorganismos unicelulares, sin núcleo y con un único cromosoma, ordenaron la biosfera y representaron la Vida en la Tierra durante casi dos eones (dos mil millones de años) todavía hoy, son los responsables de mantener gran parte del sistema.

La insigne bióloga Lynn Margulis, ha dicho que la verdadera función de los mamíferos, humanos incluidos, podría ser de servir como habitat para los varios kilos de bacterias que llevan en sus tripas, allí

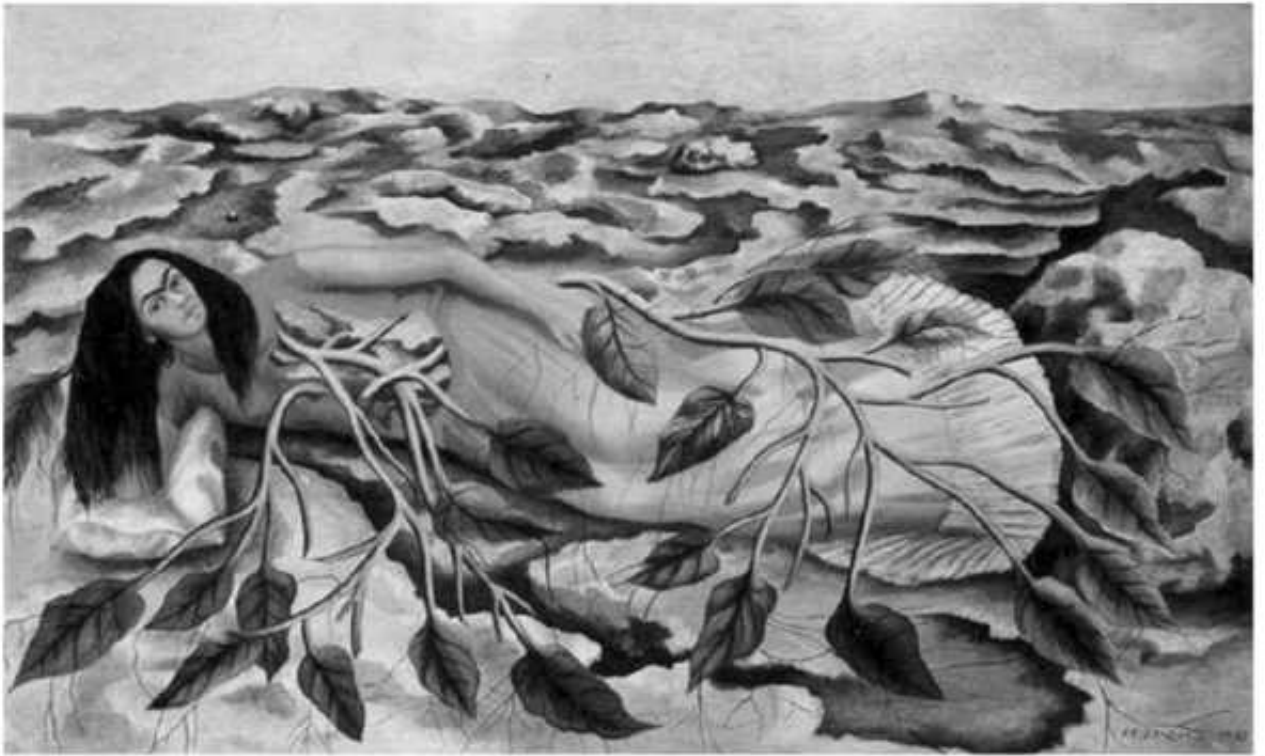
se mantienen calientes y bien alimentados, un paraíso privado propio. (Lovelock, James: Un modelo para la dinámica planetaria y celular. En: Bateson, Gregory y otros: Gaia, Implicaciones de la nueva biología, 1995, p. 92).

-Las plantas, hace 475 millones de años, comenzaron, desde los océanos, su conquista de la superficie terrestre, según investigadores que se basaron en análisis de plantas fosilizadas encontradas en el desierto de Omán. (Nature, 19-09-2003).

-En Suecia, vive un árbol, de cuatro metros de altura, la picea solitaria de Noruega, su parte visible tiene unos 600 años, pero su sistema de raíces ha crecido por unos 9.550 años (era glacial) gracias a su capacidad de clonarse a sí mismo. (Hallado el árbol vivo mas antiguo, El Nuevo País, Caracas, 17-04-2008, p. 12).

¿Dónde queda nuestra superioridad frente a los demás seres que pueblan la Tierra? ¿Podemos, hoy, pensar que valemos más que una bacteria o un árbol? Los humanos apenas logramos una vida útil de 60 años y aun no hemos logrado clonarnos.





Científicos apoyados por los recursos que, hoy día, les aportan las tecnologías (microscopios que permiten ver cómo funciona la materia subatómica, computadoras poderosas que permiten simular fenómenos no solo intuirlos, etc.) demuestran, consistentemente, verdades que los humanos y las humanas conocían ancestralmente porque poseían una sabiduría implícita en la observación permanente de los fenómenos climáticos, sociales, etc., en los que estaban inmersos, cuando disponían de todo su tiempo para observar, intercambiar impresiones o intuiciones y reflexionar.

Pueblos que aún conservan su sabiduría tradicional, como los indígenas latinoamericanos, cultivan una cultura ecocéntrica, el hombre tiene similar importancia que el resto de los seres, viven en armonía con el medio ambiente, toman de él sólo lo esencial para su vida, son respetuosos de toda Vida.

Según FAO, en las regiones andinas, los indígenas, las mujeres rurales, que son la mayoría de quienes cultivan la tierra, cumplen un papel fundamental en la conservación de la diversidad biológica, ya que no se dedican, simplemente, a sembrar y cosechar sino que, con su sabiduría heredada de sus abuelas, seleccionan y preservan las semillas.

Ética hacia el Planeta Tierra

La ética es una reflexión acerca de la acción y de la libertad, por ende, está ligada a la toma de decisiones porque no hay ética sin acción y sin responsabilidad; la persona ética es la que afronta las dificultades de

su tiempo, resuelve lo que puede, soporta lo que puede y rescata la idea de decencia. La ética es una forma de realismo, los seres más violentos, son incapaces de convivencia con los demás porque no ven al otro como real; el malvado, si esta expresión ingenua tiene sentido, es quien concede toda la realidad a sí mismo y ninguna realidad al resto de los seres humanos y a la Vida. Los humanos no somos el centro del Universo, somos el centro de nosotros mismos. La relación positiva con los demás es el mayor bien de las personas. Lo que representa debilidades humanas es contrario a la plenitud de la Vida. Nunca, ninguna ética aprobó la debilidad. (Savater, 1999: 33, 39, 61, 80, 81, 91, 97)

La sociedad contemporánea, incitada por la crisis que engendra miserias y, por ende, pérdida de valores, agrega todo tipo de abusos sexuales; el maltrato de niñas y niños, jóvenes y mujeres; niños y niñas obligadas a trabajar en beneficio de padres explotadores y/o que los entregan a la prostitución o los venden como mercancía.

La ética impulsa actitudes y conductas de la persona con el objetivo de lograr cambios en la cultura patriarcal vigente.

Toda persona es sujeto de derechos inalienables, por ende está vigente la necesidad de que todos, y en especial quienes detentan poderes, a cualquier nivel, los respeten y los defiendan.

Los derechos suponen deberes que cada persona necesita cumplir, incluidos los derechos de toda la Vida del Planeta Tierra. Derechos que deben ser respetados, no en teoría, con simples buenas intenciones, sino a través de un despertar de la consciencia que conduzca a comportamientos y actitudes cotidianas adecuadas.

Los elementos básicos de la ética son: la libertad de cada persona, la responsabilidad individual, el trabajo productivo y creativo, la horizontalidad en las interrelaciones, la participación en la vida ciudadana y el respeto a toda la Vida y recursos del planeta Tierra, en especial de la biodiversidad.

Es imperioso practicar actitudes de responsabilidad a todos los niveles; esto comienza en el propio hogar. Dentro de la familia se producen hechos atroces, como el incesto, que la justicia no condena porque es un privilegio ancestral de los patriarcas. La sociedad contemporánea, incitada por la crisis que engendra miserias y, por ende, pérdida de valores, agrega todo tipo de abusos sexuales; el maltrato de niñas y niños, jóvenes y mujeres; niños y niñas obligadas a trabajar en beneficio de padres explotadores y/o que los entregan a la prostitución o los venden como mercancía.

La familia no será el espacio feliz que algunos pretenden, mientras, en ella, sistemáticamente, no se promuevan: la educación para la responsabilidad, la horizontalidad en las relaciones, una mayor participación de los varones en las labores hogareñas y en la educación de sus hijos e hijas y cuando no se someta a las niñas a la maternidad precoz y/o a la servidumbre de sus hermanos.

La educación y el empleo de las mujeres son básicos para su independencia económica y su participación social, lo mismo que su derecho a decidir acerca del número de sus hijos.

No es ético que se destine el dinero del pueblo para recoger los desechos que, personas en la ciudad, botan inconscientemente. Lo ético es que cada persona deposite sus desechos en el pipote y que se los recicle, porque tienen muy alto valor de venta, como lo demuestran los municipios que lo hacen.

Tomar decisiones éticas implica tener un profundo respeto frente a todo lo que vive o hay en su medio: animales, plantas, bosques, aguas, tierras, herramientas o equipos útiles, etc. Esto no sólo por respeto a nosotros mismos, sino, y sobre todo, por reverencia ante la Vida, por compasión y por amor por todos los seres vivientes y por los humanos.

Necesitamos un nivel de conciencia que nos haga comprender la ignorancia y los errores humanos, para no creemos el centro del Universo sino una simple hebra en el tejido de la Vida y, desarrollar y practicar actitudes de humildad incluso frente a las expresiones más simples de la Vida, lo que supone actitudes de amor y ternura hacia toda ella.



Una mirada al concepto Dios, con ojos de mujer

Oneida Chirinos*

"Prefiero admitir una existencia absoluta, que un vacío confuso".



El término Dios está tan inserto en nuestro lenguaje (tampoco hay que olvidar que éste es una de las máximas expresiones de nuestro pensamiento) que en muchas ocasiones nos lleva a interpretaciones erradas o confusas, ya que no sólo en ocasiones se da a entender una fe, confianza personal o comunitaria hacia ese Ser, sino que también, reflejan contradicciones con respecto a lo que es Dios y de lo que se espera de cada persona cuando actúa en nombre de Él o Ella.

* Decana de la Facultad de Filosofía y Teología de la Universidad Católica Cecilio Acosta. Es profesora de las Cátedras Historia de la Filosofía Moderna y Contemporánea en el Seminario Mayor Santo Tomás de Aquino en Maracaibo -Venezuela

El término Dios y su uso

No cabe duda, como lo dijo Martín Buber en una oportunidad, que "a pesar de los ateísmos el término "Dios" sigue siendo irrenunciable para la humanidad". Sin embargo, a través de la historia dicho término se ha martirizado no sólo desde su común y cotidiano uso, sino también desde la motivación e interpretación que se le ha dado para llevar a cabo acciones y sometimientos (bien sean pertinentes u opuestas a lo que realmente significa Dios) y que hoy día sabemos que marcaron y marcan los destinos humanos.

Por otra parte, Joan Scott en su reflexión sobre el género coma categoría de análisis señala que "quienes quisieran codificar los significados de las palabras librarían una batalla perdida, porque las palabras como las ideas y las cosas están destinadas a significar", desde este punto de vista esperamos que la siguiente reflexión ayude en algo a darle sentido a la necesidad de buscar sentido en algunas palabras, especialmente al término Dios y no sea en absoluto una batalla perdida.

Son muchas las ocasiones en que el término Dios ha llevado a confusas interpretaciones, ya sea por el estilo o la intención en que se pronuncia, tal vez por la manera de invocarlo, alabarlo, pedirle, vivirlo etc. Es decir, etimológicamente sabemos que Dios viene siendo ese ser sobrenatural en quienes los gentiles creen y lo admiten como Creador o Creadora, Padre o Madre, etc. Su significado gramatical nos dice que es nominativo masculino (aunque está muy claro que no tiene sexo) del latín deus, que es dueño del universo y de los destinos humanos.

Estos significados, que son precisos, no necesariamente llevan a todas las personas a entender y a creer que eso es así, y a valorar la vida desde ese precepto. El término Dios está tan inserto en nuestro lenguaje (tampoco hay que olvidar que éste es una de las máximas expresiones de nuestro pensamiento) que en muchas ocasiones nos lleva a interpretaciones erradas o confusas, ya que no sólo en ocasiones se da a entender una fe, confianza personal o comunitaria hacia ese Ser, sino que también, reflejan contradicciones con respecto a lo que es Dios y de lo que se espera de cada persona cuando actúa en nombre de Él o Ella.

En nuestra cotidianidad solemos decir o escuchar frases como: Dios amor, Gracias a Dios, Dios te bendiga, Palabra de Dios, si Dios quiere, etc. frases que indican un Ser bueno, salvador, protector, al que se le debe la Vida, que todo lo puede, que ayuda, un Dios viviente con presencia extraordinariamente activa de espontaneidad inmediata y total. Un Dios que no es persona sino espíritu y esta trascendencia incomprendible de Dios, hace que sea al mismo tiempo sea el Todopoderoso; y, que sólo espera de nosotras y nosotros la vivencia del Amor. En este sentido, es vivir activamente el amor incondicional.

Pero también, han surgido frases a lo largo de la historia que aunque literalmente hablan vinieron a ser contradictorias al verdadero sentido de Dios, también surgieron por la inquietud de explicar el mal uso del término en variadas situaciones que hoy en pleno siglo XXI todavía padecemos. Se pueden mencionar algunas como dios poder, dios dinero, dios mercado, dios muerte, dios neoliberalismo etc. obviamente no nos estamos refiriendo al mismo Dios anterior y que por lo tanto, son frases que reflejan la negación del verdadero Sentido de Dios.

Son muchas las ocasiones en que el término Dios ha llevado a confusas interpretaciones, ya sea por el estilo o la intención en que se pronuncia, tal vez por la manera de invocarlo, alabarlo, pedirle, vivirlo etc. Es decir, etimológicamente sabemos que Dios viene siendo ese ser sobrenatural en quienes los gentiles creen y lo admiten como Creador o Creadora.

Sin embargo, podemos decir también que son frases que han surgido del seno de la verdadera interpretación de dicho término; que vinieron a formar parte de la crítica hacia todas aquellas personas, sistemas, instituciones, que se han valido y se valen de la misma para implementar, practicar, hacer y deshacer políticas, normas, reglas, decisiones y llevar a cabo acciones de anulación humana a lo largo de la historia. Es decir, que son frases que surgieron cuando estas diferentes ideologías se presentaron como todopoderosas y que incluso hoy día se manifiestan con mucho poder en distintos espacios de la sociedad y que fueron y son acogidas por personas que no sólo tenían el poder político, económico sino ideológico; que se valieron y se valen de la ceguera humana para implementar, e incluso en nombre de Dios, sus políticas de dominio.

Es el dios que para muchos y muchas valió y sigue valiendo para intereses particulares. Es la antitesis del Dios Verdadero, pero que "bien" utilizado puede pasar con el disfraz de bondad, y ser aceptado como lo mejor o con el simple conformismo al que se llama a asumirlo; tal como son implementadas las grandes políticas de exclusión social (tal es el caso de negación de las sagradas necesidades básicas) que viven actualmente la mayoría de las y los pobres del mundo. Sin olvidar, que esta pobreza se asume en gran parte como "Voluntad divina" y no por causa de la injusticia social y sus diversas políticas asumidas y aplicadas por las naciones.



No cabe duda que los intereses políticos, económicos, religiosos y sociales bañados de patriarcalismo y misoginia han desviado la verdadera obra humana para sus propios intereses, valiéndose de las más viles injusticias para poder alcanzarlos y en donde la ética que ha prevalecido y prevalece es la que le conviene al sistema.

En el nombre de Dios

Para nadie es mentira las diversas atrocidades cometidas en nombre de Dios a lo largo de la historia, todas las injusticias que se dieron y se dan por medio de las colonizaciones y evangelizaciones en el mundo. Hay países que tienen prácticas discriminatorias de todo tipo; ya sean raciales, de género, religiosas, políticas excluyentes que conllevan no sólo a la invisibilización (como es el caso del protagonismo de las mujeres en las iglesias) sino a la anulación humana. Actualmente, algunas religiones asiáticas y africanas, basadas en sus fundamentalismos y fanatismos religiosos, no sólo se hacen la guerra en nombre de Dios, sino que sus prácticas revelan una clara diferenciación de la mujer, que no es asumida como sujeto de decisión, casos concretos son los países que practican en Islam o el Musulmán.

En la actualidad, un proceso fantástico de globalización en el que la secuela de éste nos agobia: su racionalidad, su lógica, su ética, su ideología, y su cultura, contrarias al universalismo humano y a la armonía con la naturaleza, nos hace sentir cada día que el neoliberalismo es la idolatría que permite al sistema seguir destruyendo o matando de modo ilimitado y con "buena conciencia".

... "la totalización de la economía de libre mercado y el sistema de globalización neoliberal que la hace posible No sólo es ilegítimo, sino también idolátrico"... "El problema No es si Dios existe o no, sino dónde está Dios, cómo es Dios, Con quién está Dios, contra quién está Dios y qué dioses han Sustituido a Dios. El sistema actual de economía es idolátrico Cuando se considera a sí mismo como un absoluto por encima De la vida humana"... "

Esto quiere decir, que la política económica como agente mundial no está al servicio de la vida, ya que para todas y todos "no alcanza", por lo tanto, se le niega a millones el derecho a la vida y se le brinda la mayor posibilidad de muerte. Recordemos que en nuestra sociedad actual lo que se trata de perfeccionar es el mercado y al cual por medio de políticas muy bien estudiadas y diseñadas se nos pide tenerle "fe". Fuera del mercado "no hay solución". Lo absoluto sería el mercado y no la vida digna para todas y todos. El imperativo categórico no sería la solidaridad sino la eficiencia del mercado, pero esto nos trae como consecuencias la gran exclusión, porque pensar en todas y todos es una gran utopía.

No cabe duda que los intereses políticos, económicos, religiosos y sociales bañados de patriarcalismo y misoginia han desviado la verdadera obra humana para sus propios intereses, valiéndose de las más viles injusticias para poder alcanzarlos y en donde la ética que ha prevalecido y prevalece es la que le conviene al sistema.

El Dios en que me enseñaron a creer y luego más

tarde fue una opción personal, no es un Dios egoísta. Nos proporcionó el libre albedrío y, por tanto, puedo ayudar o destruir, entendiendo que mi actuación es la que dirá si lo sigo o lo contradigo, y debo asumir responsabilidades. Si me escudo sólo en Dios, eso simplemente es no sólo no conocerle sino comodidad desde mi supuesta fe. Sin embargo, la historia está y tengo acceso a ella, ya nada puede impedirme abordarla, reconocerla, criticarla y deconstruirla.

Desde mi propia responsabilidad como creyente en Dios debo asumir, si es posible incluso dar la vida por lo que creo y quiero creer pero, sin pensar, que eso es lo que Dios me obliga a hacer y que debo cumplir su voluntad, la voluntad de Dios es que hagamos el BIEN y somos nosotras y nosotros las y los que decidimos si lo hacemos o no; si ayudamos o no.

No fue Dios quien decidió que se asesinarán millones de judías y judíos para convertir al mundo en una sólo raza (aunque muchas y muchos hayan muerto pensando que fue decisión de Dios); no es decisión de Dios que se decida invadir Irak, Haití o Libia y mueran personas inocentes o no. No es decisión de Dios que se violen miles de niñas, niños y mujeres a diario en el mundo; no es Dios quien decide que los países más pobres del mundo deben pagar una deuda externa a las grandes potencias y resignarse a morir; no es decisión de Dios que las mujeres sean consideradas en segundo plano en todos los estratos sociales especialmente dentro de la iglesia y por lo tanto, lo que decidan los varones con respecto a nuestra condición es lo mejor.

Es imposible, si realmente conocemos a Dios, esperar de sus manos este tipo de acciones o decisiones. Él es una Necesidad para el BIEN, y para la mayoría de las personas es una necesidad de que Sea, como lo dice Miguel de Unamuno haciendo referencia a su poder liberador y promesa inviolable.



... "y si creo en Dios, o por lo menos, creo creer en Él, es, ante todo,
 Porque quiero que Dios exista, y después, porque se me revela,
 Por vía cordial, en el Evangelio y a través de Cristo y de la Historia.
 Es cosa de corazón"

No podemos negar el mal uso del concepto de Dios, su mala interpretación, y en algunos casos y momentos su uso con perversa intención, pero particularmente la sigo asumiendo como una palabra, un espíritu, una esperanza, una parte de mi vida. No renuncio a ella. El compromiso es levantar esa Palabra, darle vida en cada persona, en cada pensamiento y en cada acción. Dios no es un concepto para una praxis negativa, sino que surge en la mente humana para la praxis del bien, es decir que Dios no puede estar distanciado entre palabra y acción. Él o Ella debe complementarse en cada una y su obrar sólo tiene un fin: la Salvación.

Ahora bien, ciertamente el cuidado de cómo asumimos esa salvación es otro andar, sin embargo, tal como se viene planteando anteriormente lo que se infiere y que de hecho es así, es que Dios es un asunto de fe y ésta tiene que ver con la confianza, la sinceridad, la tolerancia y la misericordia. En este sentido, Dios en nuestras vidas es el gran salto, es asumir la vida con ganas de vivirla a pesar de los avatares y aún sabiendo que estamos contracorrientes como es el caso de la teología y filosofía feministas. Falta mucho por recorrer. Sin embargo, coincidimos con Kierkegaard cuando dice que la esperanza unida a la fe supera a la razón.

Conclusión

El reconstruir el concepto de Dios viene dado por varios caminos, pero especialmente por el trabajo de conciencia de la Iglesia de hoy. La cual igualmente debe entender que un asunto ético y de justicia. Ético porque se trata de la Verdad y un asunto de justicia porque se trata de misericordia hacia las víctimas del pasado y del presente que se han logrado crear en nombre de Dios. Un acto de justicia es el reconocimiento del otro y de la otra como mi prójimo y no como mi súbdito o súbdita, sino en sentido pleno del reconocimiento, que pasa principalmente por comprender desde la perspectiva del Amor.

"Es a través de la Iglesia como la conciencia moral de una persona crece y madura;

No podemos negar el mal uso del concepto de Dios, su mala interpretación, y en algunos casos y momentos su uso con perversa intención, pero particularmente la sigo asumiendo como una palabra, un espíritu, una esperanza, una parte de mi vida. No renuncio a ella. El compromiso es levantar esa Palabra, darle vida en cada persona, en cada pensamiento y en cada acción.



La Iglesia la ayuda a evitar el ir y venir con cada viento doctrinal, por astucia de los Hombres. La Iglesia en realidad es el pilar y defensa de la verdad" (1 Ti. 3:15).

Esto es bastante esperanzador especialmente para las mujeres ya que desde esta perspectiva es imposible que no se reconozca a ese Dios, (que aunque no es mujer, tampoco varón) que realmente hizo a la creación perfecta y por lo tanto, sería la gran posibilidad de que las mujeres aparecieran vistas en la historia, en la tradición y en la acción de hoy día como algo normal y no como la excepción de la regla.

Ciertamente el problema de nuestro lenguaje, bien sea por sus limitaciones (inevitablemente antropomórfico) se complica mucho más con los estereotipos y sexismos con respecto a mujeres y varones dados en él a través de la historia. Esto tiene sus explicaciones y muy bien fundamentadas especialmente por las feministas, sobre todo aquellas que hablan no sólo de la falta de adecuación del término Dios sino sus implicaciones lingüísticas en relación a la cognoscibilidad del mismo.

También es cierto, que más allá de lo puramente lingüístico está lo simbólico que sin duda juega un inmenso rol en la idea que nos construyamos acerca de algo o de alguien, y en esa búsqueda de sentido que además es propio del pensamiento no es más que la propia Vida, de ahí que la lucha por encontrarlo es dura, intensa y necesaria.

Son muchas las cosas que podemos poner en su justo lugar una vez asumido en la práctica de vida el concepto de Dios. En fin, se trata de proponer un mundo digno de ser vivido, digno de ser construido y donde la Media humanidad diferente que nunca ha tenido palabra porque otros la tienen, que no tienen derechos porque otros se las quitaron logre al fin obtener el espacio en la tierra prometida a través de un mundo reelaborado por ellas y ellos mismos con verdadero significado de Palabra original. Es decir, seguir tratando de recuperar la Palabra, el Concepto a Dios.

Notas

- 1 Equipo Pedagógico PPC: Humanismo y fe, Ediciones Escolares, Salamanca, 1981, p. 283.
- 2 Scott, Joan. El Género: una categoría útil para el análisis histórico. En Historia y Género. Edic. Alfons El Magnanim. Institució Valenciana D'Estudis i Investigacions. Valencia 1990, p. 23
- 3 Varios autores: Justicia y mercado: la sociedad en la que quepan todos. En Revista Pasos N.º. 95. Edic. DEI. San José de Costa Rica, 2001 pág. 8
- 4 Obras completas. t. IV, pp. 259-263, cit. En Marquinez Argote, G. Filosofía de la Religión. USTA. Bogotá 1988, pp. 137-140

¿DÓNDE JUGARÁN LOS NIÑOS?

Maná-México

*Cuenta el abuelo que de niño El jugó
Entre árboles y risas y alcatraces de color
Recuerda un río transparente si olor,
Donde abundaban peces, no sufrían Ni un dolor*

*Cuenta el abuelo de un cielo muy azul,
En donde voló papalotes que él mismo construyó
El tiempo pasó y nuestro viejo ya murió
Y hoy me pregunté después de tanta Destrucción*

*Dónde diablos jugarán los pobres niños?
Ay ay ay! en dónde jugarán
Se esta pudriendo el mundo
Ya no hay lugar*

*La tierra está a punto de partirse en dos
El cielo ya se ha roto, ya se ha roto el llanto gris
La mar vomita ríos de aceite sin cesar
Y hoy me pregunté después de tanta destrucción*

*Dónde diablos jugarán los pobres Nenes?
Ay ay ay. En dónde jugarán?
Se esta partiendo el mundo
Ya no hay lugar*

Entrevista a Karla Lara

"En América Latina la izquierda es demasiada masculina... es completamente sorda"

Entrevista hecha por Simón Hurtado. Alianza Sexo-Género Diversa Revolucionaria (ASGDRE), en el marco de las actividades del Foro Social Mundial Dakar 2011. Editada por Claudia Korol

Karla es cantora y forma parte un extenso movimiento joven y diverso que cree en la necesidad de crear una canción hondureña con historia y ritmo propio, con el orgullo de formar parte de esa nueva generación que con dignidad y rostro creen en una Patria donde hombres y mujeres se construyan en relaciones de equidad y justicia.

Quería que comentaras inicialmente, en el marco del contexto hondureño ¿cuál es la situación actual de la Resistencia y cuáles son sus perspectivas?

– Bueno... Quisiera aclarar que en Feministas en Resistencia, por sus características, definimos en la última oportunidad que estuvimos reunidas no hablar en nombre del espacio mientras no hubiese sido una posición consensuada. Desde Artistas en Resistencia sí tengo la libertad de ponerme patas arriba si quiero, pero desde ahí pues. Por respeto al espacio que para mí es muy importante, tomar lo que diga, desde la que canta y la que quiere ser feminista...

Ahorita Honduras está viviendo un proceso de derechización muy fuerte, que lo permite y lo hace posible, el hecho de que sea muy fuerte la impresión en la gente de que todo volvió a la normalidad... Aunque todos y todas sabemos que estamos viviendo bajo una dictadura, bajo un régimen usurpador continuista del golpe. Eso es lo que nosotras y nosotros hemos venido sosteniendo desde el Frente y la Resistencia, pero creo que no es esa la percepción en los imaginarios de la mayor parte de la gente, desgraciadamente, y eso hace un poco más complicado el trabajo de la Resistencia, pero también me parece que lo hace más necesario. Porque hay un trabajo importante en la denuncia sobre la constante violación a los derechos humanos, sobre cómo el marco jurídico que ellos están creando cada vez está más en contra de los beneficios de las grandes mayorías. Para mencionar cosas importantes, el tema de la titulación de la tierra, la reversión en el código que permitía el acceso a la tierra con algún nivel de legalidad, el tema también de la reversión de las leyes que protegen el uso de la pastilla anticonceptiva de emergencia, la ley que prohíbe la educación sexual y reproductiva en los institutos y las escuelas... hubo una suspensión total de los textos que hablan de la educación sexual en la escuela media y en primaria. También el hecho de que el sistema judicial siga en manos de las mismas personas que estaban cuando se cometió el golpe. El anuncio de una ley que prohibirá el otorgamiento de nuevas frecuencias a las radios de pequeño alcance, y las posibles restricciones y anulaciones de licencia a las que ya están funcionando como radios comunitarias alternativas. La reforma al código 5, que



les permitirá a la derecha la reelección, cuando se habían opuesto a ella argumentando que eso era lo que Mel Zelaya quería hacer en Honduras a través de la consulta popular. Ellos ya lo están haciendo. Ellos sí pueden cambiar la Constitución.

Después del golpe Honduras tiene dos bases militares norteamericanas nuevas instaladas y funcionando en el país. Una de las características del régimen es el fundamentalismo religioso del que está acompañado, y eso obviamente genera una situación especial para las mujeres y para la comunidad lésbica, gay, travesti, bisexual. Hay una homofobia terrible en el país. Eso para hablar de las cosas que son negativas, adversas, contra las que luchamos.

Pero es bien importante decir que a cada una de esas medidas, a cada una de esas pretensiones de la derecha por instalarse y terminar de aferrarse en el poder... frente a todo eso el Frente sigue denunciando cada una de las intenciones y de las medidas que efectivamente se toman. Quizá siendo crítica, es una característica de la izquierda, seguimos siendo reactivos... es difícil ser propositivos en el marco de las formas en que toca hacer la lucha, pero precisamente por eso hay que pensar de qué maneras podemos hacer la lucha.

Hay una discusión fuerte al interior del Frente sobre que vía vamos a seguir en este proceso. Hay una fuerte parte del Frente que va a apostarle a la vía electoral, y

hay otra parte fuerte en el Frente que estamos haciendo énfasis en que no es momento de ir a elecciones, porque ir a elecciones implica reconocer al régimen actual, cuando se ha venido sosteniendo todo un trabajo de solidaridad internacional y un trabajo también a lo interno por el no reconocimiento de este gobierno... Ir a elecciones va tener esa connotación de aceptación al régimen, y además nos va a hacer entrar en una contienda electoral con las reglas de ellos, que no son las que nos van favorecer. Obviamente ellos seguirán cuidando su continuidad ahí... Además pensamos que tomar el poder es algo de lo que hay que comenzar a hablar desde las formas organizadas que tenemos, porque el ejercicio del poder que nosotras y nosotros conocemos desgraciadamente hasta ahora están muy ligadas al abuso, a llegar para repetir los vicios que criticamos antes.

Hay muchas organizaciones compuestas maravillosamente por la gente joven, por las comunidades de la diversidad sexual, por las feministas, por las compañeras y compañeros de las comunidades indígenas y afrodescendientes, que están queriendo que hagamos ese debate: ¿Para qué queremos el poder? ¿Qué poder queremos?

¿Cuál y cómo sería la vía no electoral de la lucha en Honduras?

– Bueno... estamos hablando de una vía que le apueste a la refundación de Honduras. Algunos nos nombran como "la vía insurreccional" (risas). Creo que hay un poco de deslealtad, de parte de quienes van por la vía electoral, en el sentido de querer poner la cosa en blanco y negro... o sea, vas por lo electoral o vas por la vía insurreccional, identificándola con la lucha armada. Creo que quienes estamos por la refundación de Honduras no estamos hablando de lucha armada. Creemos que la gente en sus comunidades está encontrando la forma de defenderse frente al constante hostigamiento del que son objetos. La gente está peleando por la tierra frente a los constantes desalojos que viven. La gente es muy creativa, y encuentra sus formas de defenderse, y con la misma creatividad tenemos que "insubordinarnos", "insurreccionarnos".

Podríamos calificar como un acto insurreccional, subversivo, por ejemplo, defender la opción sexual como un derecho. Eso es muy insurreccional, como es insurreccional, por ejemplo, que las compañeras campesinas cuando arman sus actividades de mujeres -que cada vez se organizan más como mujeres-, los compañeros varones son los que asumen las tareas de alimentarlas, de hacer lo que nosotras siempre hemos hecho. Ellos organizan la cocina y sirven la comida. Las compañeras de las organizaciones afrodescendientes e indígenas han estado haciendo tribunales de mujeres, donde uno de los resultados por ejemplo es un compañero suspendido de junta directiva por denuncia de violencia doméstica. Fue suspendido de su cargo político dentro de la organización, y está trabajando siempre en la organización, pero ya no asumiendo un cargo de



dirección. Creo que es una proposición insurreccional que revisemos la participación real de las mujeres en este proceso y la participación real de la juventud, porque no estamos oyendo a la gente joven... porque la gente de izquierda vieja sigue como atada a la silla y no quiere levantarse y cedérsela a las nuevas generaciones. Me parece que hay muchas formas de insurreccionarnos: ir a la calle, marchar, hacer pintas creativas en la calle, hacer conciertos, muestras de fotografías, hacer talleres de formación política ideológica en los barrios, en las colonias, jornadas de limpieza, hacer micro-proyectos... micro-experiencias en las comunidades, los barrios y las colonias, donde la gente encuentre otra forma de vida colectiva.

Es "insurreccional" la campaña que hacemos para no consumir determinados productos, en el caso específico de Honduras, producidos por el empresario Miguel Facussé que es el dueño, no el dueño, es el que se ha robado las tierras de la gente en el Valle del Agúan y en Zacate Grande, donde más gente han estado asesinando últimamente. Nosotras, Artistas en Resistencia, Feministas en Resistencia, y montones de grupos de maneras conjunta y los jóvenes y las jóvenes, tenemos una campaña de boicot a los productos de Miguel Facussé...

¿Cuáles son esos productos?

– Son pastas, churros, manteca, aceite, varios de los productos de la canasta básica, bueno... no granos, ni arroz, ni frijol, ni maíz, pero sí pasta que es muy consumida en nuestro país, porque es lo más barato, las salsas de las pastas también. Tenemos ahorita una campaña abierta de boicot a los productos de Miguel Facussé. Es "insurreccional" -por ejemplo- decirle a la gente "no consuma Coca-Cola, tomemos frescos naturales, y hacer actividades, entonces, donde los niños y niñas por ejemplo prueben los frescos que ya no tomamos: el pozo, la horchata, el fresco de mora, las cosas así... Es insurreccional decir: "no voy al Súper Mercado, no voy a seguir alimentando esas empresas, voy a ir al mercado a comprarle a la gente, a los pequeños productores, a la gente"... sin caer en ingenuidades, entendiendo que también hay otros mecanismos de mercado que existen, pero no es el monstruo, el gran poseedor de cadenas y esas cosas... Creo también que es muy insurreccional hablar más allá de la lucha de clases, poniendo a la par otras luchas que siempre hemos

postergado... "Primero compañeras tomemos el poder, después vemos quién lava y plancha y quién duerme con quién". No compañero, hay que hacerlo ahorita, porque si no, vamos a seguir repitiendo los vicios que vemos.

¿Cómo ha sido el proceso de articulación y diálogo entre las organizaciones feministas y de los colectivos de la Diversidad Sexual con el universo de organizaciones que conforman el Frente Nacional de la Resistencia de Honduras?

– Yo creo que –y un poco para ponerlo en contexto– el hecho de que las feministas nos hayamos nombrado como tales, como Feministas en Resistencia, desde el 28 de Junio del 2009, es en sí mismo un acto político de muchísima significancia para el feminismo en Latinoamérica, por eso que decíamos antes, de la postergación de las agendas... Yo recuerdo las primeras marchas, cuando las compañeras se atrevían y ponían "sí al aborto", varios compañeros se acercaron y nos dijeron: "compañeras, miren... somos un pueblo católico, muy religioso, eso aquí no va... van a ahuyentarnos a la gente!". Y se ha ido negociando.

Creo que una de las características de la conformación del feminismo en el país, y obviamente ahora el que está en Resistencia, es que es un feminismo muy institucional. Han sido las organizaciones de defensa de Derechos Humanos de las mujeres las que un poco han copado los espacios... es un poco la característica, en general, del feminismo en Centroamérica. Muy académico, muy gringo o muy europeo, con poco vínculo en el campo, con las compañeras de fuera de la ciudad. En espacios físicos un poco incoherentes con la población que atiende. En colonias donde no hay acceso a transporte público. En ambientes donde no termina de sentirse cómoda una mujer de barrio o una mujer del campo.

Pero creo también que ése es el feminismo que empezó y que sigue existiendo, ahora con la presencia de un montón de feministas más jóvenes, con menos estereotipos también... Incluso yo he escuchado decir a las compañeras: "En Honduras el feminismo es muy heterosexual. La verdad es que solamente con el espacio lésbico está la Red y no hay casi ninguna vinculación con los compañeros de la comunidad gay. Se coordinan determinadas acciones. El día de la Diversidad Sexual se celebra de manera no conjunta pero siempre hay participación de las feministas. A penas celebráramos de manera conjunta el Día de la No-violencia Contra las Mujeres, el 25 de Noviembre. Pero no hay más coordinaciones específicas. De ahí pues que existe una ONG aquí, otra ONG allá y otra ONG acá y como te digo, sin mayores vinculaciones.

Ha sido precisamente el golpe el que nos ha venido a obligar a buscar la Red Nacional, porque hay un montón de mujeres en otras partes haciendo otras cosas. Ese es el semillero. Yo no soy muy vieja (vieja de años) en el espacio, no tengo la trayectoria que tienen mis compañeras en el feminismo, pero me parece que hay

una ola muy nueva, muy convencida de que no hay que repetir el estereotipo, no solo del tema de la opción sexual, sino el estereotipo de la feminista. Hay un estereotipo de la feminista como la "vagina iluminada", la intelectualidad, que se considera como una categoría más elevada de la mujer porque ella entiende... y no, yo creo que hay feministas mamás, amas de casa, que nos pasamos peleando con el compañero porque queremos nuestro espacio, porque todos los días le queremos hacer ver al compañero o compañera, cuando la relación es inequitativa. Con nuestros hijos y nuestras hijas también nos peleamos, porque no vamos a ser las empleadas domésticas de ellos ni de ellas, y vivimos la vida como la vive quizás con un poco más de conciencia...eso es un poco más duro, porque tenemos conciencia de la diferencia y a veces la diferencia, las mujeres que no han tenido la suerte de acercarse a estas formas de verlas, no se dan cuenta de su desventaja. Pero que nosotras la conozcamos no nos hace mejores que ellas ni nos hacen peores, nos da un privilegio, y los privilegios tienen que implicar para las personas que se dicen revolucionarias responsabilidad. Eso es lo que yo tengo con esa guitarra en mi mano, con mi voz, con la posibilidad de expresarme, de comunicarme con otros y con otras, es una responsabilidad lo que tengo en mi mano... ¿Verdad? Porque lo que diga o lo que deje de decir contribuirá o no, y yo creo que a nadie se le tiene que olvidar que lo que andamos es construyendo.

El Foro Social Mundial de Dakar 2011 hemos visto que ha estado plagado de actividades de mujeres, literalmente plagado. Por todas partes vemos actividades en francés, inglés, pocas en español que aluden a las "femmes", al "gender" a las mujeres... Muchas de ellas auspiciadas por la ONU, muchas de ellas auspiciadas por ONG's europeas. ¿Qué opinión te merece esta situación? Sabiendo que el Foro es un espacio que se asume para avanzar en la crítica anti-capitalista, anti-imperialista e incluso anti-patriarcal.

– Bueno... yo creo que visto desde esa perspectiva es un fiasco. Aquí ni anda el movimiento social, ni están las mujeres con discurso de mujer o con discurso preocupado realmente por los derechos nuestros. Incluso la declaración que ayer se leyó habla de nosotras en tercera persona: "los cuerpos de ellas", "las que son sujetas de violencia" y...es un error de base. Además en la construcción de ese documento, hasta donde yo conozco, participaron por lo menos tres compañeras mujeres y cuatro o cinco compañeros hombres. Pero se refieren a nosotras como "ellas". O sea "ellas" son sujetas, ¿"ellas" quiénes? ¿Quién vino acá entonces? Vino UNIFEM a decir que "ellas" ...o sea "nosotras" somos las violadas, las afectadas...

Creo además que le toca al movimiento social participar de estos eventos, que tienen un costo económico alto, un costo económico también para los países que lo asumen como delegación, y un costo en cuanto a cuota, por ejemplo para países como Honduras que sólo yo vine. Yo vine por invitación de una ONG alemana, la fundación Rosa Luxemburgo. Y es caótico, el

tema de la traducción por ejemplo. No se tienen los recursos que se requieren para poderlo hacer realmente participativo y escuchar más idiomas y poderlo hacer más fluido. Quizás hay otra manera de concordar agendas, quizás temáticamente tenga sentido encontrarse. No digo que no haga falta. Para mí ha sido enriquecedor venir hasta acá, es una experiencia... pero quizás cuando medís el "costo-beneficio" en la forma que lo hace el sistema (risas) ...al final de cuentas también aparecerán documentos que no expresan la voz de las personas un poco más independientes... que tenemos la posibilidad de decir las cosas que estamos diciendo. Creo que toca revisar la metodología, revisar quién viene, quiénes están convocados y convocadas al Foro.

Creo que se repite y se replica lo que todos y todas venimos diciendo. En América Latina la izquierda es demasiado masculina, no está viendo, no nos está viendo ¡es sorda! ¡Es completamente sorda! Y vos lo percibís. Yo ayer me atreví a pedir la palabra y claro, las mujeres se emocionan y aplauden... ¡sí! Porque somos el 70% de la población movilizada. O sea, cuando vas a una marcha, el 70% de la población que la conforma somos mujeres, y somos el 52% de la población mundial. Somos la mitad del mundo, la mitad del cielo ¿hay que hablar de nosotras en tercera persona? Entonces, algo no está bien, algo se nos está olvidando. Es como que volví a hacer la tarea y volví a escribir "sapo" con z... porque se nos olvidó. Hay una canción bien bonita de María Elena Walsh, una argentina, que dice: "en el país del no me acuerdo, doy tres pasitos y me pierdo, un pasito para allá y no doy ningunos más, porque yo ya me olvide, donde puse el otro pie" (risas) ¡Es terrible!

¿Cómo ves tú, como mujer de la resistencia y como cantora, el tema de la solidaridad internacional? Desde Venezuela hemos hecho muchas actividades y nos hemos planteado muchos espacios de apoyo. Sin embargo tú decías que en la sociedad hondureña hay una especie de normalización de la situación ¿Cómo nosotros y nosotras podemos apoyar y seguir apoyando desde otros países, Venezuela, Latinoamérica, África a la lucha hondureña desde el frente Nacional de la Resistencia? ¿Cómo mostramos en nuestros países que en Honduras todavía hay una situación de conflicto?

– Mira, yo creo que el papel que ha venido jugando Venezuela y el resto de América Latina, Venezuela, liderando todo el tema de la ALBA, con UNASUR y la constante denuncia y oposición de reconocimiento al régimen, ha sido fundamental. Si eso no hubiese pasado, otra historia estaríamos contando. Sentimos un eterno agradecimiento a quienes sostienen el no reconocimiento, quienes han venido sosteniéndolo, porque ha sido un pilar vital para poder seguir en resistencia. Y bueno... puedo contarte que allá, en la época de Micheletti, las propagandas que hacía la Unión Cívica Democrática, que es lo más rancio de la derecha, sacaba a Chávez con unos cachos de diablo (risas) y a la par salían Rafael Alegría, Juan Barahona, Mel Zelaya, a todos los dirigentes los ponían, hasta a



los liberales por ejemplo Racel Tomé, en esa época Carlos Reina que son figuras de los partidos políticos tradicionales, pero ellos iban en la colada con unos cachos de diablo (risas). Y ya más atrás "¡el diablo viene!". Fue muy fuerte la campaña de la UCD. Incluso antes, desde el tema de la cuarta urna, se gastaban páginas completas en el periódico diciendo que Chávez ya venía con todas las tropas para Honduras. Es terriblemente arcaico y es terriblemente triste darte cuenta que hay personas que creen que eso es cierto, la ignorancia es increíble.

Entonces una se ríe de eso. Yo puedo pensar cosas buenas de todo esto. Por ejemplo, cómo a pesar de tener la conciencia de lo que en el imaginario de la gente es la cercanía a Chávez, a Fidel, a Evo, cómo se lo ha defendido a Mel Zelaya, a conciencia del costo político que pueda tener, a mí eso me parece un gesto hermoso para decir "gracias" ¿verdad? Porque son ustedes quienes también han sostenido la piedra. Creo también que la gente en Honduras, por la misma cosa de que hay poca información, aunque ahora la cuestión alternativa y las personas que tienen el privilegio de entrar al internet y que leen otras cosas, pero también la gente no termina de apreciar lo que la lucha nuestra significa en función de las luchas latinoamericanas. Entonces nos cuesta vernos en ese mapa grandote, pensamos en chiquito, nos cuesta vernos como región, ya no digamos como continente. Entonces yo creo que el referente de lucha, el referente de constancia, el referente de que aunque no pudimos revertir el golpe, nos alzamos... y sabernos libres es un derecho que ya no nos lo van a arrebatar. Habrán tropiezos, como está pasando ahorita; unos quieren ir por un lado y otros queremos por otro y otros quieren por otro y así... pero eso lo podemos ver también como una cosa muy sana, como una cosa que ni los que quieren ir por un lado ni las que queremos ir por el otro queremos que el golpismo continúe... y todos y todas creo que estamos acordando que efectivamente se trate de una lucha anti-sistémica, y lo que hace falta es ponernos de acuerdo en la receta para que tenga todos los ingredientes que tiene que tener esa lucha anti-sistémica.

POR SER MUJERES

Yeco Hernández



POESÍA

*Nos matan por ser mujeres
nos matan queriendo atarnos
nos matan porque no pueden
doblarnos, ni amarrarnos
Nos matan por ser mujeres
nos matan queriendo atarnos
porque no pueden callarnos*

*Yo la vi, iba cantando una canción
cuando un hombre la mató
porque decía que la amaba
Yo la vi, tenía cielo y perdón
cuando su padre la mató
porque esperaba ilusionada*

*Yo la vi multiplicando la ración
curando y era con pasión
cuando una bala le hizo trampa
Yo la vi, no quiso dar más corazón
ni testamento, ni razón
por eso cuelga de una rama*

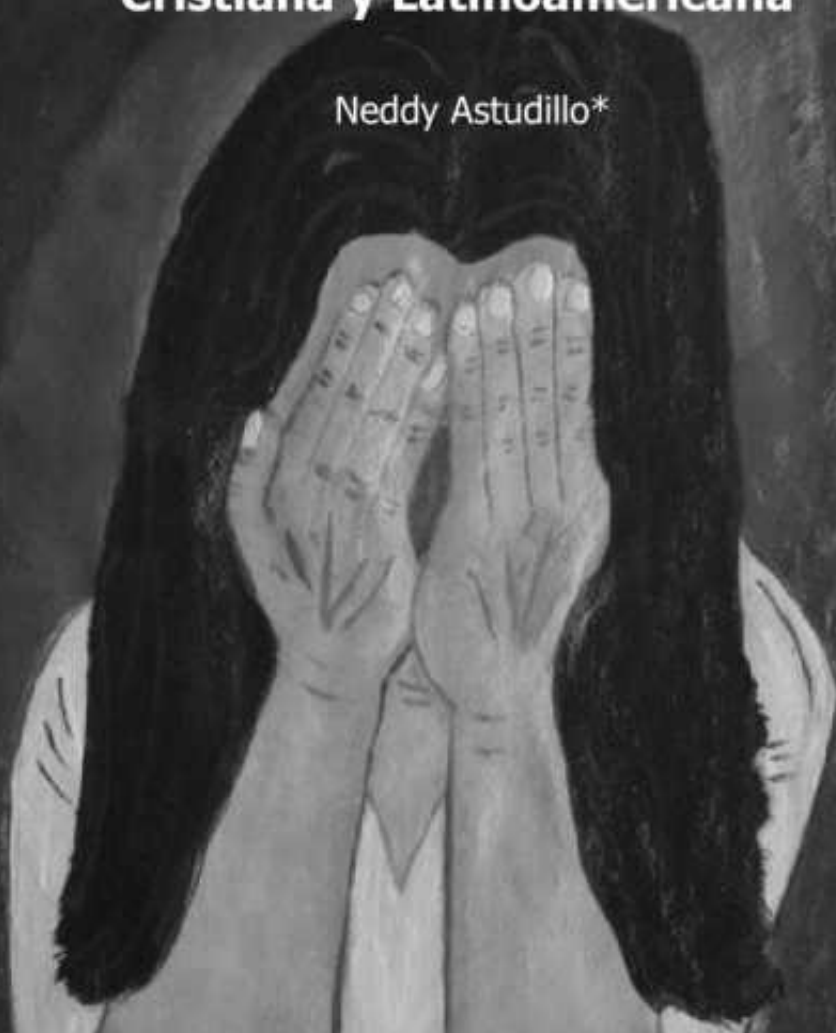
*Y allí donde la sangre se detiene y se congela la razón
levanto ojos de furia que no miran más que odio sin perdón
y al filo de un tragante un sucio corazón se ahoga con terror*

*La casa llena está de niños solos
de palabras sin alientos
de vestidos sin domingos
La sangre se secó en el pavimento
y el que olvida también mata
nuevamente su recuerdo*

Cuando la Madre Tierra y el Padre del Cielo viven separados:

En la Búsqueda de una Eco-Espiritualidad Cristiana y Latinoamericana

Neddy Astudillo*



Dios nos invita a vivir, sin imponernos, creando en unión con otras y otros, como Dios mismo lo hizo y con la ayuda de la misma tierra (Gen. 1:11-12). Bajo esta espiritualidad no sólo existimos porque pensamos, sino también porque sentimos; aceptamos ponerle límites al dominio (Gen. 2:15-16), para que la vida pueda florecer. Desde esta espiritualidad la naturaleza somos nosotros mismos, con y en ella existimos, vivimos, sufrimos, morimos y recibimos salvación.

* Pastora y teóloga presbiteriana cursando un Doctorado en Ministerio sobre la Eco-Justicia y la Eco-espiritualidad en la universidad de Drew, New Jersey. Neddy ha enseñado Eco-teología en seminarios de Guatemala (CEDEPCA), Bolivia (ISEAT) y Perú (AETE).

Empecemos con una historia

Estoy en un tren vía Machu Picchu mirando las montañas nevadas que están frente a nosotros; trato de abrir mi ventana para tomar una foto, pero, no puedo. Frente a mí está sentada una pareja joven de turistas europeos. El joven de la pareja me ve luchando con la ventana y decide ayudarme a abrirla. Su guía, una mujer peruana, estaba sentada a mi derecha. Luego de un tiempo veo, cómo una araña comienza a mecerse con el arrullo del viento justo afuera de mi ventana. Cuando la joven turista se da cuenta, hace un gesto de asco y para calmarla le digo con gestos, que no se preocupe, que la araña no me molesta y si va a caerle a alguien es a mí, que estoy sentada en dirección del viento.

Su tensión continúa; ella no puede apreciar las montañas porque yacen a su espalda, y mucho menos, la araña. De repente, con un impulso individualista, la mujer se para frente a mí y cierra mi lado de la ventana. Enseguida le digo a la guía: "Por favor, dígame, que no me molesta la araña!" Trato de abrir mi ventana, pero de nuevo, no puedo. De manera natural vuelvo a mirar al joven, olvidándome por un momento que era el esposo de la turista, y él se levanta con vergüenza, a volver a abrirme la ventana.

La araña grosera continúa meciéndose. Ya nadie puede ignorarla, ni apreciar las montañas. En un movimiento súbito, ahora, desde mi derecha, la guía se levanta frente a mí, con servilleta en mano: "Para ahuyentar la araña y terminar su viaje gratis" –pienso yo– pero, la guía la aplasta con sus dos dedos contra el vidrio. La joven turista sonríe y yo pienso: "el camino a Machu Picchu es nuevamente testigo de cómo el miedo a lo desconocido, a veces, mata."

Cuando llegamos a Aguas Calientes, el lugar donde se toman los autobuses para subir a la montaña de Machu Picchu, había una discusión entre los oficiales del condado y los artesanos del lugar. El problema era la venta de botellas de agua. Un anuncio bilingüe decía en la entrada: "Prohibido traer botellas de agua a Machu Picchu" y como ilustración, había una foto de un Machu Picchu lleno de botellas por todo el piso.

Mientras los oficiales con sus cámaras de televisión, los reporteros y un hombre disfrazado de



oso, sonríen al gran grupo de turistas que recién llegamos, las mujeres artesanas indignadas le preguntan a los oficiales: "Si no podemos vender agua, ¿Cómo vamos a alimentar a nuestros hijos?" "¿Por qué no comenzaron por prohibirle a la Coca-Cola primero que embotellara esta agua, en vez de venir a nosotros, los pobres, a quitarnos nuestro trabajo?" Y yo pensaba: "los pobres se preguntaban, ¿Por qué los oficiales vinieron a cerrarles sus ventanas y a aplastarlos con leyes, escritas en papel?"

Una mujer que trabajaba en la estación, mientras los demás debatían, calladamente escondía la señal del Machu Picchu lleno de botellas. Ella sabía que era imposible pedimos que no trajéramos botellas de agua, cuando la gente las vendía frente a las cámaras de TV y desde que salimos horas antes, de Cusco.

En un movimiento súbito, ahora, desde mi derecha, la guía se levanta frente a mí, con servilleta en mano: "Para ahuyentar la araña y terminar su viaje gratis" –pienso yo– pero, la guía la aplasta con sus dos dedos contra el vidrio. La joven turista sonríe y yo pienso: "el camino a Machu Picchu es nuevamente testigo de cómo el miedo a lo desconocido, a veces, mata."

Ya de vuelta en la ciudad, luego de visitar Machu Picchu, pasé dos días más viviendo con una familia Quetchua en una comunidad indígena llamada Huayllarcocha. Necesitaba aprender más sobre su cultura y su espiritualidad ecológica, antes de atreverme a viajar a Lima para enseñar un curso intensivo sobre "Eco-Teología", en un seminario ecuménico. El primer día, la familia estaba involucrada en la celebración de una boda Inca. El novio era descendiente directo de un Inca llamado Sinchi Roca. El evento estaba organizado como una gran celebración. Más de cien personas participaban de los rituales, todos vestidos con trajes autóctonos coloridos. Unos danzaban, otros cantaban y tocaban queñas e instrumentos de percusión. La gente procesaba en una marcha muy bien coreografiada, acompañando a los novios. También estaban los que traían las ofrendas para los Apus, los espíritus guías que viven en las montañas y para la Pachamama, la Madre Tierra: canastas de maíz de muchos colores y hojas de coca. Toda la celebración fue en el idioma Quetchua y toda la familia participaba, independientemente si entendían o no, todo lo dicho.

A la vista de curiosos como yo, todo se veía armonioso, hasta más tarde, cuando me acerqué a los músicos para felicitarlos y me dijeron que este tipo de danzas cada vez era más rara verlas en el Perú. Los pueblos se ven en la necesidad de traer danzantes y guías espirituales desde las grandes ciudades a donde muchos se han ido. Esta era una cultura en peligro. Y a lo anterior, añadieron: "Y mañana, a las seis de la tarde, es la boda religiosa en la Catedral de Cusco" - "¿En la catedral de Cusco?" - les pregunto asombrada. "¿Esta no era la boda religiosa?" Y me dijeron: "No, ésta fue la boda civil, la religiosa es mañana, en la Iglesia." Entonces comencé a preguntarme: "¿Cuándo cerraron las puertas del templo para definir un acto de amor y fe afuera como 'civil' y un acto de amor y fe adentro, como religioso?"

También estaban los que traían las ofrendas para los Apus, los espíritus guías que viven en las montañas y para la Pachamama, la Madre Tierra: canastas de maíz de muchos colores y hojas de coca. Toda la celebración fue en el idioma Quetchua y toda la familia participaba, independientemente si entendían o no, todo lo dicho.



El próximo día fui a la Catedral de Cusco a la hora estipulada y allí encontré la otra boda. Esta vez, los colores dominantes eran el blanco, el negro y el dorado. No había danzantes, la familia participaba orando y sólo a la pareja, los monajillos y el sacerdote se les veía involucrados en el acto. El resto de los presentes estábamos sentados en las bancas. La música la tocaba un órgano, mientras cantaba un coro que nadie veía y los mariachis esperaban afuera de la Iglesia. Ésta vez también habían ofrendas, dispuestas para la intercesión de la iglesia, con la esperanza de que el Dios del Cielo también se dignara bendecir con prosperidad a la nueva pareja. Eran un pan grande y redondo, una botella de vino, monedas doradas, anillos de compromiso, cadenas y racimos de uva.

En uno de esos momentos el sacerdote dijo: "...Es importante, casarse ante Dios." Habiendo participado en la otra boda, no me quedó menos que preguntarme: ¿En qué momento será que Dios se dignó finalmente casar a esta pareja? La Madre Tierra había sido invitada a una boda y ahora también el Padre nuestro que está en los cielos.

Desunión heredada

Mirando los hechos desde la eco-teología y a la par de la destrucción de la tierra, otras preguntas también se hicieron pertinentes para mí: ¿Cuál es el resultado ecológico de mantener un Dios del Cielo adentro y a la Madre Tierra afuera? ¿No será que es hora de que la Madre Tierra entre de nuevo al Templo y que el Padre Nuestro sea invitado a las otras fiestas? En Cusco, yo vi a Dios bailando y meciéndose con la araña y sentí a Cristo sentado en un tren en marcha, sintiendo el dolor de una criatura.

Con este escrito, no intento resolver el problema de si existen o no los Apus o si darle ofrendas a la Pachamama sea bueno. Es muy posible que por ser esta mi primera inmersión en el Perú, existieran muchas otras cosas que no pude captar completamente. Mi intención, desde una profunda preocupación, no sólo por el deterioro de la naturaleza, como creación de Dios, sino también por

¿Cuál es el resultado ecológico de mantener un Dios del Cielo adentro y a la Madre Tierra afuera? ¿No será que es hora de que la Madre Tierra entre de nuevo al Templo y que el Padre Nuestro sea invitado a las otras fiestas? En Cusco, yo vi a Dios bailando y meciéndose con la araña y sentí a Cristo sentado en un tren en marcha, sintiendo el dolor de una criatura.

nosotros mismos, hijas e hijos del Dios Creador, es mirar cómo aveces, desde la misma iglesia, nos hemos alejado de la tierra. No sabemos cómo integrar nuestras experiencias de lo natural, como parte de nuestra fe, tal vez por miedo a la idolatría, y dejamos huérfanos a otras y otros que sí tienen cierta sensibilidad ecológica y reconocen que nuestra vida también depende de una gracia divina que nos llega a través de la naturaleza. Vivimos como si nuestra relación con Dios y nuestra relación con la naturaleza fueran dos cosas distintas y abandonamos la tierra a su propia suerte. Aunque creemos en un Creador y le alabamos, nuestras demás acciones destruyen su creación, incluyendo nuestros cuerpos. Al leer la Escritura y aunque leamos que la tierra es de Dios (Salmo 24:1), seguimos pensando que nos la "regaló", para que la cuidáramos, pero lo que hemos hecho es ponerla a producir para saciar nuestros gustos; gustos ampliamente inspirados en la última moda, la última tecnología y las demás ofertas del Mercado. Con este escrito quiero apuntar, que los/las cristianas urgentemente necesitamos desarrollar una espiritualidad ecológica, que integre al Dios Creador con el Dios de la Iglesia, nuevamente, sobre todo si queremos ser fieles y aprender a compartir las Buenas Nuevas con todas las criaturas, como Jesús mismo nos pidió que hiciéramos (Marcos 16:15).

¿Por dónde comenzar entonces, o por dónde seguir reflexionando? Antes de buscar pistas en la misma Escritura, quisiera apuntar brevemente a varios momentos históricos parte responsables de esta disonancia. Como herederos de un cristianismo y cultura occidental, podemos mencionar a la Revolución Científica del siglo XVI y XVII y su necesidad de estudiar la naturaleza. Para entonces ya no era la Iglesia la encargada de "continuar los pensamientos de Dios" descifrando la creación mediante sus misterios, sus libros sagrados y su Dios invisible; ahora el conocimiento verdadero era el científico, el objetivo y el científicamente verificable. La naturaleza perdió su estado sagrado cuando al mundo lo dividieron entre sagrado y profano. Si para los creyentes el aliento de Dios es el que da vida a todo lo que vive, ya eso no era tema de preocupación para la ciencia; para ésta, la naturaleza funcionaba más como una máquina. Calvino trató de revertir esa visión a través de la doctrina del Dios

Omnipotente, el Dios que estaba en control y por encima de todas las cosas, pero el impulso utilitarista de la ciencia, empoderado crecientemente por el desarrollo tecnológico e industrial fue mucho más fuerte y la naturaleza se convirtió en objeto y "recurso" para nosotros.

El desarrollo tecnológico (XV) llegó aumentando nuestra capacidad para ampliar y arrancar con más "efectividad" los frutos de la tierra, mientras el mercado se encargaba de comenzar a sembrar la necesidad de ponernos al día con las nuevas innovaciones, independientemente de si ellas armonizaban o no con nuestra cultura. El Mercado comenzó a poner a nuestra disposición una gran variedad de productos y las diferentes culturas tuvieron que irse "civilizando" o aceptar ser tildadas de primitivas y subdesarrolladas. El "desarrollo" industrial, científico y tecnológico (XIX) se convirtió así en un fin en sí mismo y perdieron valor: el sentimiento, la subjetividad, lo espiritual, los ritmos de la tierra y todo lo que se le pareciera: *La madre naturaleza debía ser atada de sus correrías igual que se hace con las brujas. Ambas debían ser dominadas, interrogadas y conquistadas*, decía el científico Francis Bacon (1561-1626).

En el libro de Max Weber, "La Ética Protestante y el Espíritu del Capitalismo" vemos cómo el auge del Protestantismo y la inquietud de corroborar si éramos salvos, también ayudó a esta disonancia. Para el nuevo pueblo protestante, la Fe y la Gracia no eran suficiente garantías para estar tranquilos que



ganarían la vida eterna, tampoco la doctrina calvinista de la doble predestinación. Como ya no valían las indulgencias y no podíamos influenciar nuestra entrada al cielo, el temor de participar de un mundo fallido creó espacio al desarrollo de un código de conducta, como la manera de vivir de los escogidos. Nació la vida asceta, una vida simple y reclusa. Los protestantes comenzaron a negarse los placeres de este mundo y dedicarse a desarrollar una relación directa con su Dios. Como Dios estaba por encima de todas las cosas y no era parte de un mundo caído, la relación con Dios se desarrolló verticalmente: lo importante ahora era vivir como si no fuéramos de este mundo. Esto se lograba yendo a la iglesia, orando, apoyando al necesitado, estudiando las Escrituras, etc. El resto de la naturaleza se hizo invisible para el camino de la salvación. El viejo Adam se puso a trabajar sólo. Ya no importaba que Dios había creado a los animales para ayudarlo en su misión en la tierra (Génesis 2:18-20). Si tenías dinero, no lo disfrutabas, lo invertías de nuevo y esto poco a poco dio espacio a la multiplicación del capital y el desarrollo del Capitalismo. Como la inquietud de corroborar si éramos o no salvos nunca desapareció de la mente de los protestantes, y el éxito en lo económico se convirtió en la norma entre muchos de ellos, por inercia o por amor propio, se concluyó que la señal de la bendición divina para el pueblo escogido era la prosperidad económica. Estábamos entre los escogidos si nos iba bien económicamente². La doctrina de la doble predestinación dejó entonces de ser una opción divina para transformarse en un asunto manipulable económicamente.

Todo lo anterior, es parte de la herencia que recibimos en América Latina desde los tiempos de la conquista y hoy continúa vigente a través de la globalización, el consumismo y su necesidad de

Una de las propuestas teológicas que me parecen más pertinentes para reponer el daño hecho, respetando nuestra diversidad cultural latinoamericana y fundamentada en las raíces de nuestra tradición Judeo-Cristiana, es la Eco-Espiritualidad. Ella propone ver a Dios de una manera Pneumática: Dios Padre, Hijo y Espíritu Santo, viviendo en y entre nosotros, como la Ruah que no sólo sostiene sino que da vida a todas las criaturas



sacarle a la tierra todo lo que de ella podamos, para seguir consumiendo³. La Madre Tierra se quedó afuera, sin la protección de la Iglesia y nuestra marcha plasmada en las promesas del Mercado.

De la tierra y del cielo

Todas estas historias apuntan a un reto cultural y eco-teológico presentes también hoy en nuestras iglesias. Una de las propuestas teológicas que me parecen más pertinentes para reponer el daño hecho, respetando nuestra diversidad cultural latinoamericana y fundamentada en las raíces de nuestra tradición Judeo-Cristiana, es la Eco-Espiritualidad. Ella propone ver a Dios de una manera Pneumática: Dios Padre, Hijo y Espíritu Santo, viviendo en y entre nosotros, como la Ruah que no sólo sostiene sino que da vida a todas las criaturas (Job 34:14-15; Salmo 104:29-30); y a la misma vez, inspira a las hijas e hijos de Dios a ser Iglesia, a manifestarse y a liberar a la creación de la opresión de la cual ha sido objeto (Romanos 8:19-23a).

Mediante esta Eco-Espiritualidad, cuando somos fieles al Dios creador participamos de una reconciliación universal fundada en Jesucristo (Col 1:15-20). Su fin no es sólo la salvación de las almas humanas, sino todo el universo (Juan 3:16). La presencia Cristica en el mundo, desde un punto de vista pneumático, es la que hace posible entonces que encontremos vida y salvación⁴ en un momento de solidaridad, en la comunidad, en la ternura, las mujeres, en la misma tierra.⁵ En la

Mediante esta Eco-Espiritualidad, cuando somos fieles al Dios creador participamos de una reconciliación universal fundada en Jesucristo (Col. 1:15-20). Su fin no es sólo la salvación de las almas humanas, sino todo el universo (Juan 3:16). La presencia Crística en el mundo, desde un punto de vista pneumático, es la que hace posible entonces que encontremos vida y salvación⁴ en un momento de solidaridad, en la comunidad, en la ternura, las mujeres, en la misma tierra.

Escritura, no existe distinción entre el Dios que actúa en la historia humana y el que se manifiesta en la naturaleza.

Como seres humanos, fuimos hechos de la tierra (Gen 2:7) y parte de nuestra identidad sólo la descubrimos cuando estamos en comunión con ella. Como imagen de Dios (Gen 1:26), estamos llamados a reflejar a un Dios que se auto-limita a existir y a crear en inter-relación (Tres en Uno). Desde su propia unidad en diversidad, Dios nos invita a vivir, sin imponernos, creando en unión con otras y otros, como Dios mismo lo hizo y con la ayuda de la misma tierra (Gen. 1:11-12). Bajo esta espiritualidad no sólo existimos porque pensamos, sino también porque sentimos;⁵ aceptamos ponerle límites al dominio (Gen. 2:15-16), para que la vida pueda florecer.

Desde esta espiritualidad la naturaleza somos nosotros mismos, con y en ella existimos, vivimos, sufrimos, morimos y recibimos salvación (Ec. 3:17-22; Joel 2:21-22). La naturaleza es nuestra prójima y desde el principio ha sido "muy buena" (Gen. 1:31). Si alguna vez fue maldita, fue por el pecado humano y ya Cristo también la libró (Gal. 3:13-14). Independientemente de nuestra capacidad de dominar la tierra, la tierra es de Dios

y todo lo que en ella habita (Salmo 24:1); nosotros somos simples forasteros (Lev. 25:23). La tierra es nuestra compañera (1 Rey. 17:2-6; Num. 22:23-30; Gen. 2:18-20); y hermana (Gen. 9:8-11). A lo largo de la historia Dios ha decidido revelar su gloria también a través de ella (Éxodo 3:1-6; 19:16-19; 20:18-21; Lc 3:21-22). Aunque ella no es lo mismo que Dios, el Espíritu de Dios también la inspira y nos ilumina a nosotros para discernir en ella su mensaje y así se hace también nuestra maestra (Prov. 6:6-8; Job 12:7-11).

La Eco-Espiritualidad puede entender por qué, aún, son necesarias las dos bodas. Ella está fundamentada en el Dios Creador y en una experiencia sensible a la experiencia de lo divino en la Creación. Pero ella también puede ayudarnos a restaurar el daño cometido en contra de la Madre Tierra y en ese caminar, enriquecer también nuestra Fe cristiana. Con su ayuda, podremos abrir sin miedo las ventanas del Templo y dejar que el Espíritu de Dios entre, para que la voluntad del Padre Nuestro que está en el Cielo también logre su fin, aquí en la Tierra.

"Tal vez no podemos volver al jardín del Edén, pero podemos caminar juntas y juntos hacia la Nueva Jerusalém."

Autor desconocido

NOTAS

- 1 White, Lynn, Jr., "The historical roots of our ecological crisis", *Journal of the American Scientific Affiliation* 21, no.2 (1969): 42-46
- 2 Esta idea de la prosperidad se apoya en algunas historias del Antiguo Testamento, más no en la experiencia de Dios en Jesucristo.
- 3 Cada año mueren entre 100 y 200 millones de animales en laboratorios científicos alrededor del mundo y muchas veces bajo condiciones de stress y dolor físico.
- 4 Jesús nunca definió exactamente lo que era la salvación, tampoco el Reino de Dios, pero nos dejó su ejemplo. La ecofeminista Ivone Gebara propone que cuando Jesús nos invitó a admirar los lirios del campo y encontrar en ellos sabiduría, Jesús estaba abriendo nuevos caminos de salvación.
- 5 Ivone Gebara, "¿Quién es el 'Jesús liberador' que buscamos?" en: *Diez Palabras Claves Sobre Jesús de Nazaret*, (Estella, Navarr: Editorial Verbo Divino, 1999).
- 6 En el siglo XVII, el filósofo Rene Descartes (Francia), se hizo famoso con su gran frase: "Yo pienso, por lo tanto, existo" y así ubicó la existencia del ser humano, en la mente.

Recursos y pasajes bíblicos recomendados para mayor lectura:

Levítico 25; Oseas 4:1-3; Isaias 11:6-9; 24:4-6; Jeremías 3:2-5; Job 38-40:34; Salmo 24:1-2; Proverbios 8; 1 Timoteo 6:17-18; Apocalipsis 5:13; 11:18; 21:1-4.

www.eco-justicia.org

Del canto de mis alas

Ana Castro

*Que no me impidan nunca
el derecho a pensar,
el derecho a ser la dueña
de mi propia humanidad.*

*De mi cuerpo, de mi sueño,
de mis alas pa' volar.*

*Y que no me impidan nunca
mi derecho a libertad,
mi derecho a libertad.*

*Y que ya jamás me impidan
el derecho a decidir
los destinos de este vientre
que me pertenece a mí .*

*Es decir: que no me impongan
leyes, normas o moral,
que yo se perfectamente
lo que quiero y nadie más.
Lo que quiero y nadie más.*

*Porque ahora soy rebelde,
dimitente del mandato de obedecer,
del pasado mutilante,
de una historia en la que no opiné.*

*Porque ahora soy poeta,
decidida y entregada a transformar,
desde mi pluma y mis fuerzas,
el presente de mujer y humanidad.*

*Desde mi perseverancia,
el futuro de mujer y humanidad.*

*Y que ya nadie se atreva,
voz o mano levantar,
que yo ya soy fortaleza,
defensora de mi paz.*

*Y que no se me atraviesen,
que yo ya empecé a volar,
y del canto de mis alas
brota ya mi libertad.
¡Brotó ya mi libertad!*

Líderes comunitarios y agentes pastorales preocupados por cambio climático

En medio de la indiferencia de los aspirantes a la presidencia por el calentamiento global y sus consecuencias futuras, así como de los medios de comunicación en general, aún existen pequeños esfuerzos colectivos por seguir trabajando este tema y generar consciencia en la ciudadanía.

Víctor Liza Jaramillo

Lima, martes, 1 de marzo de 2011

Uno de estos esfuerzos colectivos fue el foro público "Cambio Climático: Responsabilidad de todos y todas, ¿qué hacer, qué proponer?", el cual se llevó a cabo el pasado sábado 19 de febrero, en la Casa de Retiro San José de Cluny, a media hora del centro de Lima.

En esta cita participaron 60 líderes comunitarios, periodistas y agentes pastorales de 20 regiones del país. Fue organizada por el consorcio de instituciones de la sociedad civil: Instituto de Estudios de la Comunicación (IEC), Instituto Bartolomé de las Casas (IBC), Centro de Educación y Comunicación (ILLA), conjuntamente con la Comisión Episcopal de Acción Social (CEAS) y la Comisión de Pueblos Andinos, Amazónicos, Afroperuanos, Ambiente y Ecología del Congreso de la República.

El foro abordó varios temas concernientes al Cambio Climático, como son "El estado del calentamiento global y el Cambio Climático a nivel nacional"; "Calentamiento global y cambio climático, estrategias para su mitigación", "Políticas Regionales y Locales de adecuación al Cambio Climático: Experiencias de: Cusco y Huancavelica", "Rol de sociedad civil en las estrategias para su mitigación" los cuales fueron expuestos por expertos en la materia.

Entre los principales objetivos estuvieron la sensibilización de líderes sociales y de opinión con información sobre los impactos del cambio climático a nivel nacional; el reconocimiento de los diversos esfuerzos y propuestas del Estado y sociedad civil que ayude a prepararnos y realizar acciones para mitigar y adaptarnos a los impactos del cambio climático; y la visibilización de buenas prácticas en relación al cuidado del medio ambiente.

Además de estas consideraciones, también se busca levantar una agenda pública y política al respecto de estos temas en las diferentes regiones del país, con la finalidad de que estos líderes tomen acción y puedan influir en sus localidades.

Iniciativas como esta son necesarias en el Perú, que adolece de un Plan Nacional de Adecuación y Mitigación frente al Cambio Climático, sabiéndose que será el tercer país más afectado por la variabilidad climática, si es que no se toman las iniciativas y medidas correspondientes, que al parecer no figuran en las prioridades de los candidatos a la presidencia.

Iglesias deberían romper silencio en temas de violencia contra las mujeres

Las iglesias deberían ayudar a romper el silencio en el tema de las violaciones hacia las mujeres... "porque, tradicionalmente, han sido cómplices", dijo Julia Evelyn Martínez, economista y ex secretaria del Instituto de Desarrollo de la Mujer (ISDEMU), en alusión a sectores conservadores y fundamentalistas religiosos.

Susana Barrera

San Ramón, viernes, 4 de marzo de 2011

En el llamado mes de la mujer, Martínez expuso, ante una audiencia de religiosos anglicanos, la situación de la mujer en El Salvador, y denunció que el principal problema de este sector es la violencia que, actualmente, llega hasta el feminicidio.

En el año 2010, cifras oficiales destacan casi 4 mil denuncias de agresiones sexuales hacia las mujeres, especialmente en niñas y adolescentes. De esas, 204 recibieron sentencias condenatorias. "¿Qué pasó con el resto?", cuestionó la economista, "No se investigó, no se recabaron pruebas, simplemente no le importaron al sistema de justicia y esto genera más impunidad", afirmó.

Martínez, ahora catedrática de la Universidad de la Compañía de Jesús, exhortó a las pastorales de las iglesias a romper el silencio, incluso a denunciar a sus miembros cuando cometan este tipo de delitos. Según informe del ISDEMU de 2010, son personas conocidas las principales agresoras de las mujeres, entre ellas pastores y sacerdotes.

"Cuando a estos sectores religiosos se les pide ayuda para mujeres colaboran en talleres productivos, pero no quieren ayudar erradicando las causas de la violencia hacia ellas o temas relacionados con los derechos sexuales y reproductivos", expresó.

En El Salvador, población mayormente católica, la influencia de la Iglesia Católico-romana en políticas de Salud Sexual y Reproductiva es importante. Julia Evelyn Martínez ejerció como secretaria de ISDEMU por 18 meses y fue destituida, "por pérdida de confianza", luego de apelar por una ley que despenalice el aborto.

Cada vez que reciba nuestra revista acuse recibo de la misma a nuestra dirección de correo para poder hacerle llegar el próximo número. accioneecumenica@gmail.com

Cambio climático y la lucha de las mujeres a favor de la naturaleza

Por Peter Marchetti
Área de Estudios sobre Campesinado - AVANCSO

Avancso - Asociación para el Avance de las Ciencias Sociales en Guatemala - Adital
Guatemala, 8 de marzo del 2011.

Quizás en ningún otro Día Internacional de la Mujer ha habido tanta conciencia mundial sobre el cambio climático. Con mucho éxito, los movimientos de las mujeres han ido incorporando las demandas de género dentro de las lógicas de desarrollo equitativo y a favor del ambiente.

El cambio climático representa una suerte de límite absoluto al afán capitalista de convertir todo en dinero y de convertir los bienes naturales en "recursos naturales" para la obtención de ganancia. El cambio climático supera a las flexibilidades institucionales y las intervenciones políticas con las cuales el capitalismo ha ido resolviendo constantemente sus problemas inherentes de sobreacumulación e incapacidad de invertir sus excedentes, las presiones salariales de los sindicatos, las demandas del campesinado y otras clases no insertas directamente y de manera nítida en la confrontación entre el trabajo y el capital.

Sin duda las mujeres, especialmente, las mujeres indígenas y las mujeres campesinas, sufren más los meros inicios de la enorme crisis planetaria que se avecina. OXFAM y otras instancias internacionales van documentando los impactos del cambio climático a través de un análisis de todas las otras exclusiones destinadas a las mujeres desde el mercado capitalista. En ese "tema de moda" documentan las demandas de los movimientos de mujeres sobre nuevas leyes y programas de Desarrollo Rural Integral en Guatemala, Honduras y otros países. No obstante, aun las mejoras políticas de "desarrollo equitativo con sensibilidad de género" no representan más que pequeño alivio para los estragos que vienen por el hecho de que el capitalismo ha denegado sistemáticamente los derechos de la naturaleza.

Organizaciones aprovechan visita de Ban Ki-Moon para resaltar aumento del femicidio

Tatiana Félix

Periodista de Adital

El Secretario General de la Organización de las Naciones Unidas (ONU) Ban Ki-Moon realizó una visita a Guatemala (15-17 de marzo) para discutir con los presidentes de los países de América Central asuntos como violencia, narcotráfico y seguridad.

Aprovechando la ocasión, organizaciones en defensa de los derechos de la mujer como el Colectivo Feminista de El Salvador, el Centro de Derechos de las Mujeres de Honduras y la Asociación de Mujeres de Guatemala, entregarán una carta al secretario de la ONU para enfatizar la cuestión de la violencia contra la mujer y el aumento del número de feminocidios en la región, que se acentuó en El Salvador, Honduras y Guatemala.

Según las organizaciones, el número de feminocidios aumentó un 160% en Honduras, después del Golpe de Estado de junio de 2009. En Guatemala, datos del Consejo de Ministras de la Mujer de América Central indican que entre el 2000 y el 2009 más de 5 mil mujeres murieron en forma violenta. Según la carta, la mayoría de estas muertes fue antecedida por agresiones sexuales.

Para las organizaciones en defensa de las mujeres, los feminocidios son delitos de lesa humanidad que demuestran la desigualdad entre hombres y mujeres. Según expresan en la carta, el aumento de la violencia de género "es un problema regional que se produce en el contexto de discriminación y pobreza que sufre la gran mayoría de las mujeres de Centroamérica".

"La violencia contra las mujeres tiene como base la estructura de dominación patriarcal que alienta la reproducción de los delitos por razones de género como una forma de coerción infringida al cuerpo político colectivo, a través de los cuerpos individuales de las mujeres", analizan.

VIOLENCIA

Feminicidio.net, portal para documentar el delito en Iberoamérica

Lunes 18 de abril de 2011 -actualizado Abril 18, 2011

México, 18 abr 11.- Ante la falta de registro oficial de los casos de femicidio y su escasa difusión en los medios de comunicación de Iberoamérica, periodistas de España crearon la página web Feminicidio.net, un medio que documentará la violencia de género en 21 países de la región.

Graciela Atencio, coordinadora de Feminicidio.net, señaló que éste es un "un nuevo medio de comunicación con compromiso ciudadano", en el que las personas usuarias podrán difundir noticias acerca de diversas problemáticas relacionadas con la violencia de género, y tendrán acceso a bases de datos de los asesinatos de mujeres en Iberoamérica.

Además del delito de femicidio, documentarán otros actos de violencia de género como la trata de personas y desapariciones de mujeres y niñas en países como

México, Ecuador, El Salvador, Guatemala, Honduras, Nicaragua, Panamá, Paraguay, Perú, Puerto Rico, República Dominicana, Uruguay, Venezuela y España, entre otros.

Feminicidio.net tiene registro de casos de ese delito en la región, los cuales están encabezados por México, pues tan sólo en 2010 se reportó el homicidio de 2 mil 500 mujeres, le sigue Guatemala con mil asesinatos, El Salvador con 580 y Honduras con 351. En ese mismo año se registraron 260 casos de femicidio en Argentina, 89 en Bolivia, 52 en Chile, 37 en Costa Rica y 97 en España. En tanto, en Brasil se calcula que son asesinadas 12 mujeres al día y en Venezuela ocurre el homicidio de una mujer cada dos días, en Colombia, Cuba y Ecuador no hay registro de la problemática.

Quienes tengan interés pueden obtener más información en info@feminicidio.net.

Hacia una ecoteología

Marcelo Schneider

Ginebra, viernes, 1 de abril de 2011

¿Qué significa este cambio frecuentemente rápido para los cristianos cuya fe está entrelazada con la gloria y la belleza de la creación de Dios, pero se pone en tela de juicio cuando esa creación se corrompe y se altera irreversiblemente?

¿La actual reflexión teológica de las iglesias sobre la administración de la creación y el cambio climático está preparada para afrontar el rápido viraje de los vientos, la meteorología y la vida sobre la tierra, tal como los conocemos y como los conocieron nuestros antepasados?

Estas preguntas bastaron para inducir a diversas iglesias de Argentina a explorar la "fe cristiana y la ecología: hacia una ecoteología ecuménica", en un seminario celebrado los días 28 y 29 de marzo en el Instituto Universitario ISEDET de Buenos Aires.

El evento estuvo patrocinado por ISEDET, el Grupo de Reflexión Rural no gubernamental con sede en Argentina y la Federación Universal de Movimientos Estudiantiles Cristianos (FUMEC) de la Región de América Latina y el Caribe, y recibió el apoyo del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) y la Iglesia Unida del Canadá.

Una preocupación obligatoria por la naturaleza

"Los cambios climáticos se producen muy rápidamente y tienen consecuencias sorprendentes", dijo Alfredo Salibian, biólogo argentino, en su alocución al grupo. "Estamos siendo testigos de cambios en nuestras propias vidas, no sólo con respecto al contexto en que vivieron nuestros padres o abuelos, sino también con respecto a hace veinte, diez o cinco años".

De las reflexiones del seminario celebrado en Argentina surge una visión holística que trata de basarse en el reconocimiento de que la crisis ambiental derivada del cambio climático tiene componentes económicos, políticos y espirituales.

El impacto del cambio climático, especialmente sobre la migración, está dando lugar a un debate de base ética sobre la cuestión de la justicia que implica el testimonio de los grupos más vulnerables, tales como las mujeres, las poblaciones empobrecidas y los pueblos indígenas.

"Debemos reconocer que la justicia es un tema central en la Biblia. El Dios de la Biblia es un Dios de justicia que hace justicia. Por ello, incluimos en nuestra teología la cuestión de la 'eco-justicia", dijo Kerber.

No es ésta la primera vez que el CMI y sus iglesias miembros apoyan en Argentina el diálogo y la reflexión sobre la ecología y la teología.

Además de un evento sobre el tema "el hombre y su medioambiente" que tuvo lugar en 1974, se celebró también en 1990 un seminario sobre "crisis, ecología y justicia social". El seminario, hospedado por ISEDET, se organizó en preparación del proceso Justicia, Paz e Integridad de la Creación (JPIC), que tuvo lugar ese año en Seúl, Corea del Sur.

Suscríbase a Presencia Ecuménica

Costos de suscripción

(3 números al año)

Número suelto	20,00 Bs. (USD 5)
Suscripción anual	50,00 Bs. (USD 10)
Suscripción de apoyo ..	100,00 Bs. (USD 25)



Suscríbete, deposita e infórmalos:

Banco Caribe, Cuenta Corriente Nro: 01140180581800067614 a nombre de Acción Ecuménica

Telf. 0212-8607895 - Fax: 0212- 8611196 - Correo Electrónico: accioneecumenica@gmail.com

El cielo proclama la gloria de Dios

Salmo 19.1-6

*El cielo proclama la gloria de Dios
y el firmamento anuncia la obra de sus manos;
un día transmite al otro este mensaje
y las noches se van dando la noticia.*

*Sin hablar, sin pronunciar palabras,
sin que se escuche su voz,
resuena su eco por toda la tierra
y su lenguaje, hasta los confines del mundo.*

*Allí puso una carpa para el sol,
y este, igual que un esposo que sale de su alcoba,
se alegra como un atleta al recorrer su camino.*

*Él sale de un extremo del cielo,
su órbita llega hasta el otro extremo,
y no hay nada que escape a su calor.*

Claro blanco de violencia y represión

02/04/2011

Margaret Sekaggya, Relatora Especial sobre la situación de los defensores de Derechos Humanos, presentó su tercer informe al Consejo de Derechos Humanos de las Naciones Unidas. Éste es el primer informe centrado exclusivamente en la situación de las defensoras de los Derechos Humanos y la de quienes se dedican a los derechos de las mujeres o las cuestiones de género.

Organizaciones de Derechos Humanos y de mujeres han acogido el informe de la Relatora Especial como una contribución significativa para validar la importante función que desempeñan las defensoras de los Derechos Humanos y reconocerlas no sólo como víctimas sino también como agentes activas del cambio y la transformación sociales. El informe plantea una doble necesidad: afrontar la gravedad de las violaciones contra estas defensoras y brindar protección específica a su género. AWID e integrantes de la Coalición Internacional de Defensoras de los Derechos Humanos (WHRD IC) asistirán a la presentación y discusión públicas del informe durante el 16o. periodo de sesiones del Consejo de Derechos Humanos de la ONU, a realizarse en Ginebra el 10 de marzo de 2011, mostrando así apoyo a sus hallazgos y recomendaciones.

Antecedentes

En 1999, la Asamblea General de las Naciones Unidas adoptó la Declaración sobre el derecho y el deber de los individuos, los grupos y las instituciones de promover y proteger los derechos humanos y las libertades fundamentales universalmente reconocidos. Ésta afirma: "Toda persona tiene derecho, individual o colectivamente, a promover y procurar la protección y realización de los derechos humanos y las libertades fundamentales en los planos nacional e internacional". Enfatiza que "la responsabilidad primordial y el deber de promover y proteger los derechos humanos y las libertades fundamentales incumbe al Estado" y que "todos los miembros de la comunidad internacional deben [...] promover y fomentar el respeto de los derechos humanos y las libertades fundamentales de todos, sin distinción alguna, en particular sin distinción por motivos de raza, color, sexo, idioma, religión, opinión política o de otra índole, origen nacional o social, posición económica, nacimiento o cualquier otra condición social...".

A fin de apoyar la aplicación de la Declaración y también recabar información sobre la situación actual de defensores de derechos humanos en todo el mundo, el Secretario General de la ONU estableció en el año 2000 el mandato para una Relatora Especial sobre la situación de los defensores de derechos humanos.

Sinopsis del informe de la Relatora

El nuevo informe cubre las actividades de la Relatora Especial desde diciembre de 2009 hasta diciembre de 2010 y ofrece un análisis de los riesgos y desafíos que enfrentaron las defensoras de los derechos humanos y quienes se dedican a los derechos de las mujeres y las cuestiones de género durante el periodo de 2004 a 2009. Asevera que "las defensoras corren mayor riesgo de sufrir determinados tipos de violencia y otras violaciones, perjuicios y formas de exclusión y rechazo que sus colegas varones. Ello suele deberse a que se considera que las defensoras cuestionan unas normas socioculturales, tradiciones, percepciones y estereotipos aceptados acerca de la femineidad, la orientación sexual y el papel y la condición de la mujer en la sociedad".

El informe presenta datos incontestables sobre violaciones contra las defensoras y quienes se dedican a los derechos de las mujeres o las cuestiones de género, como también contra sus familias. Describe la amplia gama de áreas en que las defensoras trabajan – entre otras, derechos sexuales y reproductivos, derechos de las personas indígenas y asuntos relacionados con el medio ambiente, sindicalismo y derechos laborales, impunidad y acceso a la justicia. Las y los defensores que denuncian abusos en contextos de conflicto militar, antiterrorismo y países afectados por el conflicto (y post-conflicto) están presentes en todas las regiones, con mención de la República Democrática del Congo, Sudán, Colombia, Cáucaso del Norte, los países de la península Balcánica y Nepal. El informe resalta específicamente que mujeres profesionales –

incluyendo a profesionales médicas, de la salud y jurídicas, periodistas y profesionales de los medios de comunicación—se encuentran en riesgo.

Hallazgos del informe

Los riesgos y violaciones que se reportaron en el periodo 2004-2009 incluyen: (a) amenazas, amenazas de muerte y asesinatos; (b) arresto, detención y criminalización; (c) estigma; y (d) violencia sexual y violación. Entre los hallazgos más importantes figuran los siguientes:

“Un número alarmante de defensoras de los derechos humanos y sus familiares pagaron el más alto precio por su labor”. La Relatora recibió 39 comunicaciones sobre asesinatos y 35 relativas a intentos de asesinato.

Las defensoras en las Américas tienen mayores probabilidades de sufrir amenazas, amenazas de muerte, asesinato e intento de asesinato; más de la mitad de las comunicaciones relativas a amenazas de muerte se refería a defensoras que trabajan en las Américas, con especial énfasis en Colombia, México, Guatemala, Brasil, Honduras y Perú. “Uno de los grupos que parece correr más riesgos es el de las defensoras que luchan contra la impunidad de las presuntas violaciones de los derechos humanos”. Se hizo una mención especial de los riesgos a que están expuestas las sindicalistas y defensoras de los derechos laborales, las activistas por los derechos de las personas indígenas y las que actúan en las esferas del medio ambiente y de los derechos a la tierra.

El informe también menciona violaciones contra activistas de movimientos de lesbianas, gays, bisexuales y transexuales que iban desde asuntos de carácter judicial (arrestos, acoso judicial, detenciones administrativas, etc.) hasta atentados contra la libertad de reunión o asociación, así como asesinatos, violación y otros tipos de violencia sexual, ataques físicos y estigma. Preocupaciones acerca de defensores LGBT fueron específicamente resaltadas en África (Sudán y Uganda).

El informe señala que el análisis de las comunicaciones recibidas por la Relatora Especial “revela una tendencia preocupante en cuanto a la criminalización de las actividades que llevan a cabo las defensoras de los derechos humanos y los activistas dedicados a promover los derechos de la mujer o las cuestiones de género en todo el mundo”. Esto incluye detenciones y criminalización del trabajo de las defensoras, así como la realización de investigaciones penales e irregularidades en cuanto al respeto de las garantías procesales y el derecho a un juicio justo. “En comparación con América Central y del Sur, donde son más comunes las amenazas, incluidas las amenazas de muerte, las detenciones y la criminalización son más habituales en Asia y el Pacífico”. China y la República Islámica del Irán son mencionadas en relación a preocupaciones por detenciones y sentencias de reclusión. El informe también menciona a Europa y Asia Central debido a arrestos, detenciones y criminalización.

Mecanismos de protección

Además de los riesgos que enfrentan las defensoras y quienes se dedican a los derechos de las mujeres y las cuestiones de género, el informe se refiere a los mecanismos de protección y estrategias de seguridad, así como a la obligación del Estado de proteger a toda persona defensora de los derechos humanos contra violaciones por parte de agentes estatales y no estatales.

Un examen de los mecanismos de protección reveló que éstos son inadecuados debido a la falta de aplicación, voluntad política o concienciación sobre las cuestiones de género. En las Américas, según el informe, los actuales mecanismos de protección son ineficaces porque no tienen en cuenta a los agentes no estatales entre los autores de violaciones de derechos. El esfuerzo de México por desarrollar un programa de protección para defensores de los derechos humanos fue resaltado, pero con reserva porque no queda claro si este mecanismo tendrá en cuenta las necesidades especiales de seguridad y protección de las mujeres defensoras. En el caso de Colombia, el informe celebró la intención de incorporar una perspectiva de género en el programa de protección de las desplazadas internas, agregando que “habría que hacer lo propio para proteger a otros grupos de defensoras en el país”.

La Relatora Especial hizo una mención especial de las medidas adoptadas por las propias defensoras para protegerse, “habida cuenta de la escasez de recursos estatales” destinados a la

protección de sus derechos. Estas medidas incluyen incrementar su visibilidad a través de denuncias y campañas públicas, establecer alianzas estratégicas con otras organizaciones nacionales e internacionales, brindar acompañamiento a las defensoras en situación de riesgo y abstenerse de hablar en público sobre sus actividades para no llamar la atención. Sin embargo, "aunque esas iniciativas son dignas de elogio y a menudo extremadamente eficaces, no pueden reemplazar las políticas o los programas estatales necesarios para satisfacer eficazmente las necesidades de seguridad de este grupo de defensoras".

Recomendaciones

Las conclusiones del informe subrayan los riesgos extraordinarios que las defensoras de los derechos humanos y quienes se dedican a los derechos de las mujeres o las cuestiones de género en las diferentes regiones del mundo enfrentan debido a su trabajo. El informe reconoce que los riesgos y violaciones que las defensoras de los derechos humanos enfrentan deben entenderse en el contexto de la labor que ellas están realizando. Siendo así, "la seguridad de esas defensoras está inextricablemente relacionada con la seguridad de sus comunidades y solo se puede lograr plenamente en el contexto de un enfoque holístico que comprenda, entre otras cosas, la consolidación de la democracia, la lucha contra la impunidad, la reducción de las desigualdades económicas y la lucha por la justicia social y ambiental".

La mayoría de las recomendaciones va dirigida a los Estados, que son identificados como los principales actores responsables de garantizar la seguridad y el bienestar de las defensoras de los derechos humanos. La Relatora Especial recomienda que los Estados "reconozcan públicamente la función concreta e importante que desempeñan las defensoras y quienes se dedican a los derechos de la mujer o las cuestiones de género en la consolidación y la promoción de sociedades pluralistas e integradoras como primer paso para prevenir o reducir los riesgos que corren". Adicionalmente, la Relatora pide investigar las violaciones rápida e imparcialmente y luchar contra la impunidad; aumentar los recursos materiales para proteger a las defensoras; incorporar una perspectiva de género en la planificación y aplicación de todos los programas de protección; y mejorar los mecanismos para documentar las vulneraciones de los derechos de las defensoras. Otra recomendación importante es que se propicie la participación de las defensoras de los derechos humanos, como partes interesadas específicas, en las consultas relacionadas con los programas de protección y otras iniciativas.

El informe también incluye recomendaciones para instituciones nacionales de derechos humanos, mecanismos regionales de protección y ONG nacionales e internacionales, primordialmente en lo que se refiere a documentar los casos de violaciones, crear redes de apoyo y promover la incorporación de una dimensión de género en los programas e intervenciones.

Validación de tendencias observadas por defensoras de los derechos humanos y sus aliados

A organizaciones de derechos humanos y de mujeres les ha alarmado el incremento de la violencia tanto contra defensoras de los derechos humanos como contra mujeres y hombres que se dedican a los derechos de las mujeres y las cuestiones de género. El informe de la Relatora Especial confirma estas preocupaciones. Basado en denuncias que fueron presentadas a la Relatora Especial y a partir de las cuales ella ha actuado, el informe reconoce sus limitaciones. Aun así, el documento hace una importante contribución a la comunidad internacional al incrementar la visibilidad de los riesgos y violaciones que las defensoras de los derechos humanos enfrentan. Enfatiza la relevancia de mejorar la documentación de las violaciones a fin de incrementar la visibilidad de las defensoras y comprender mejor las tendencias y riesgos. Ésta es un área importante de trabajo para organizaciones de derechos humanos y de mujeres en su acompañamiento a las defensoras de los derechos humanos.

Pese a sus limitaciones, el informe es claro en cuanto a los riesgos concretos que exigen atención, los grupos específicos de defensoras que necesitan protección y los países y regiones particulares donde las violaciones son especialmente graves. Esto brinda una importante herramienta para que las defensoras de los derechos humanos y sus aliados aboguen por mejores medidas de seguridad y fortalezcan sus redes de apoyo.

Declaración final: Simposio latinoamericano y caribeño: “Espiritualidad cristiana de la ecología”

Nosotros, como discípulos misioneros de Jesucristo nuestro Señor, convocados por el Departamento de Justicia y Solidaridad del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), provenientes de 16 países de América Latina y El Caribe, Alemania e Indonesia, reunidos en la ciudad de Buenos Aires, Argentina, los días 21 al 24 de agosto de 2010, en estudio y oración, hacemos llegar nuestra preocupación y reflexión a quienes tienen en sus manos el poder de decisión, organismos multinacionales, académicos, empresarios, comunicadores, líderes de diversas organizaciones sociales, a nuestras comunidades cristianas y a nuestros pueblos:

1. Nos interpela el proceso creciente de concentración de la propiedad de la tierra en pocas manos, amenazando los territorios de los pueblos. Parte de esta amenaza se debe al avance del uso por industrias extractivas y de producción de agrocombustibles, entre otras, porque prevalece una lógica económica del mero interés o beneficio, en desmedro del *vivir bien* de los pueblos. Nos preocupa la ocurrencia frecuente de actos corruptos en el proceso de concesión de territorios y sin la consulta debida a los pueblos que los habitan.
2. La enorme biodiversidad de América Latina y El Caribe ofrece servicios ambientales para todo el planeta, hecho que trasciende la significación mercantilista actual y que brinda verdaderos beneficios. Esta biodiversidad está siendo aniquilada irreversiblemente: solamente en Amazonia, poco más del 17% de la selva ha desaparecido y la tasa de extinción de especies llega a ser mil veces superior a la histórica. Asistimos a una creciente destrucción ambiental por deforestación, contaminación debido a residuos industriales y urbanos, minería a cielo abierto, monocultivo extensivo, el avance de la desertificación, extracción de hidrocarburos, entre otros, que afectan asimismo recursos vitales para los pueblos, como son el agua dulce y provisión natural de alimentos, especialmente entre los más pobres.
3. Los estilos de vida predominantes en una parcela de la humanidad, de consumo desmedido, conllevan a un desequilibrio entre la creciente demanda de recursos naturales, renovables y no renovables, y la disponibilidad de la tierra, junto al riesgo de aniquilación de la biodiversidad, así como también, el agotamiento de energías de bajo costo que amenazan el desenvolvimiento de las sociedades en el mediano plazo. Diversas catástrofes ambientales sobre el planeta, tanto naturales como antropogénicas, en las últimas décadas dan prueba de ello. Asimismo estas catástrofes, tal como el calentamiento global y sus efectos de fenómenos meteorológicos severos en el contexto de cambio climático (sequías, inundaciones, tormentas, etc.) y la contaminación de aguas y suelos, debido a la producción irresponsable, entre otra, y el despojo forzado de territorio provocan la ocurrencia de numerosos desplazados y refugiados ambientales que genera aún más pobreza.
4. Unido a ello, la actividad económica predominante en las culturas tecnológicamente desarrolladas, bajo la lógica de la eficiencia, maximización de la ganancia en pocas manos y socialización de la pérdida, se caracteriza por el olvido de la dimensión sagrada y espiritual de la naturaleza, como parte de la creación amorosa de Dios fuente de Vida, y de la gratuidad de los bienes y servicios ofrecidos por ella (Cf. CIV 37). Se evidencia la falta de responsabilidad en el manejo de las fuentes de energía y recursos naturales que se van agotando bajo patrones de producción y consumo insustentables que no asumen los costos ambientales presentes que terminan siendo pagados por los pobres y ponen en peligro la supervivencia de generaciones presentes y futuras.
5. Frente a esta realidad, reafirmamos nuestra fe en un Dios Creador amoroso de todo lo existente, que es el único Señor de la tierra (Cf. Sal. 23, 1-2). Él ha encomendado esta creación a los seres humanos, semblantes de las cualidades de su Creador, para su guarda y su cultivo (Cf. Gn. 2,15). En esto se sustenta el principio del destino universal de los bienes. De ello se deriva la lógica del don y la gratuidad que ha de regir las relaciones y actividades humanas, entre ellas, la económica, bajo la forma de un uso responsable de los ambientes con el fin de promover y garantizar el bien común para todos los seres humanos así como la Belleza, la Bondad y la Verdad presentes por doquier en el don de la Creación (CIV 50,51).
6. Como seguidores creyentes de Jesucristo, que en su camino por la historia unió el Cielo y la Tierra restaurando la sacralidad de lo creado, aprendemos que la creación es camino hacia Dios a través de los consejos evangélicos de justicia, paz y reverencia. Aunque hoy por hoy es evidente que ella está afectada por el pecado que la introdujo en un proceso de sufrimiento

comparable a los dolores de un parto, sin embargo la creación conserva la esperanza de participar de la gloriosa libertad de los hijos e hijas de Dios.

Esta esperanza nos anima y se fundamenta en la fuerza activa del Espíritu Santo presente en cada ser humano que espera la redención (Cf. Rom. 8, 18-25). Para ello es necesario tomar conciencia de la singularidad de la persona humana en relación armónica con la creación y su Creador, encauzando una nueva espiritualidad cósmica que recupere una sana convivencia con la naturaleza. Promover la conversión ecológica nos permitirá caer en la cuenta del valor intrínseco de la creación en la economía global de salvación obrada por Dios Padre creador en Jesucristo (Cf. DA).

7. Ante estos desafíos de la realidad en nuestro continente, necesitamos recuperar la actitud contemplativa. Es nuestra tarea ayudar a despertar en las personas y comunidades una conciencia sensible al cuidado responsable de la naturaleza, como lugar sagrado que provoca sensiblemente el descubrimiento de Dios para nosotros y las generaciones futuras. Junto a los hombres y mujeres de la tierra, el territorio, los ambientes naturales en ellos ubicados y la respectiva biodiversidad, son todos aspectos intrínsecamente unidos al don de la creación que Dios posibilita y sustenta para el desarrollo integral de la persona humana y de los pueblos de todos los tiempos.
8. Esto nos impele a la preservación de las cualidades que garantizan la prolongación vital y la riqueza de la biodiversidad en la tierra. Para ello todas nuestras tareas eclesiales, catequesis, predicación, celebraciones y demás actividades pastorales, técnicas, académicas y profesionales, deben orientarse a privilegiar la conversión ecológica como dimensión integral de la fe. Asimismo se deben favorecer experiencias de la fraternidad cósmica en contacto con Dios Creador, en la dinámica que animó a San Francisco de Asís, patrono de la ecología. La espiritualidad popular, la oración personal y comunitaria, las celebraciones litúrgicas inculturadas, y la profunda vivencia de los sacramentos en clave ecológica, son lugares privilegiados para experimentar la acción del Espíritu de Dios y la iniciativa gratuita de su Amor (Cf. DA263).
9. En este sentido, constatamos la necesidad de conocer mejor y acoger la sabiduría milenaria de los pueblos indígenas de nuestro continente; sobre todo de su experiencia de fe que nos permite aprender de su relación de armonía y comunión con Dios, los seres humanos, la naturaleza y los demás seres de la creación. Esto supone cultivar la actitud contemplativa frente a los bienes de la creación como don de Dios.
10. Como Iglesia profética, consideramos que es urgente priorizar una economía de las necesidades humanas que sea justa, solidaria y recíproca (Cf. CIV 35), y de políticas de desarrollo humano integral que respeten el derecho de los pueblos y preserven las cualidades vitales de los ambientes naturales. Para ello es necesario denunciar el impactonegativo de los megaproyectos económicos y de infraestructura, así como promover y exigir el monitoreo empresarial, estatal y civil, esclareciendo las situaciones ilegales e inmorales. Nos urge encontrar mecanismos de incidencia en los poderes públicos nacionales e internacionales en defensa de los derechos humanos.
11. Tanto en nuestras comunidades locales, dentro del marco de la misión continental de la Iglesia en América Latina y El Caribe, y especialmente en la familia, iglesia doméstica, es tarea promover una cultura de la austeridad/sobriedad, sencillez y alegría como alternativa saludable, ecológica, tanto individual como colectiva, a través de la producción orgánica, eco-amigable, y el consumo responsable, el reciclado, el uso adecuadamente aprovechado de bienes, y la educación por el respeto de la naturaleza que posibilite condiciones presentes de justicia social y la vida de las generaciones futuras (Cf. CIV 51).
12. Finalmente reconocemos que el cultivo de la actitud contemplativa, como camino de conversión personal que descubre a Dios presente en cada creatura, no es tarea fácil pero es esencial para una auténtica sanidad personal y ecológica. Este proceso de cambio de mentalidad de la cultura dominante requiere que se favorezcan experiencias de Dios como único Bien, irresistible, supremo, frente a otras ofertas superfluas de la economía consumista. Por tanto, debemos crear o facilitar espacios eclesiales dentro de nuestras grandes urbes que nos permitan redescubrir el paso de Dios en la creación, a través del contacto directo con la naturaleza y el sufrimiento humano, lo cual será piedra de toque de nuestra pequeñez y vulnerabilidad.

A la Virgen María, Nuestra Señora de Guadalupe, fiel discípula del Señor y guardiana de los dones de Dios, encomendamos el cuidado maternal de los bienes de la creación. Con ella y como ella nos hacemos testigos portadores del Amor de Dios que se manifiesta en la entera creación, para la vida de toda la humanidad, especialmente los más pequeños amados de Dios.

Buenos Aires, 24 de agosto de 2010
Fiesta de San Bartolomé, Apóstol

¿Por qué nos ha ofendido la visita del presidente Obama a la Cripta de Monseñor?

- 1) Porque inició ferozmente otra carnicería en Libia: no estamos de acuerdo con Kadafi, por represivo, insensato y corrupto, pero es inaceptable del Sr. Obama: por un lado fingir respeto por un reconocido defensor de la humanidad, como lo es Mons. Romero, y por otro, hacer un grave desprecio por la vida al bombardear a Libia;
- 2) Porque el 24 de marzo día internacional del derecho a la verdad, en honor a Monseñor, los gobiernos de EE.UU., Inglaterra y Francia están haciendo una nueva sesión de mentiras: **"en toda guerra la primera víctima es la verdad"**: ¿recuerdan las armas de destrucción masiva en Irak? Algo parecido está pasando en Libia; ¿Quién garantiza que el que pongan será mejor que Kadafi?
- 3) Porque el gobierno estadounidense gastó 1 millón de dls. diarios durante la guerra en El Salvador y no hacen lo mismo ahora en la paz: no lo puede hacer el Sr. Obama porque gasta mucho más de un millón de dls. diarios en las guerras en varios rincones del planeta;
- 4) Porque no se ha visto con claridad la motivación de honrar la memoria de nuestro obispo mártir. Tal como se hizo y controló la visita, pareciera que las intenciones son: *echarse a la bolsa* a quienes, en todo el mundo, tenemos una profunda devoción por Monseñor y lograr impacto mediático y coyuntural;
- 5) Porque no está cumpliendo con sus promesas de campaña: terminar la guerra en Irak, salirse de Afganistán, cerrar el centro de torturas en Guantánamo, tener un trato digno a migrantes, etc.: alguien que miente y que hace la guerra, no merece estar ante la tumba de Monseñor;
- 6) Porque los ricos están gozando con el nuevo y desafortunado error de la política exterior salvadoreña. Desde la perspectiva de los pobres, la verdad y la justicia, Funes se aleja cada vez más de los que votamos por la esperanza y el cambio;

Por lo anterior esperamos:

- 1) Que la gente sea sensata, no se deje engañar y descubra las verdaderas intenciones del presidente estadounidense, al visitar la tumba de Monseñor: mostrarse como respetuoso y honorable y ganar prensa;
- 2) Que el Sr. Obama renuncie decididamente a la guerra y promueva la autodeterminación de los pueblos y la justicia social. De lo contrario será declarado premio Nobel de la guerra;
- 3) Que respete los derechos de las y los migrantes y no nos esté *"renteando"* con el chantaje de la deportación, con el "me dejas poner bases militares y no te deporto a nadie";
- 4) Que cierre la Escuela de Las Américas: "academia" militar en Georgia, EE.UU., donde se graduaron los peores criminales de Latinoamérica, entre ellos el mayor... de los asesinos de Monseñor;
- 5) Que el gobierno de El Salvador contribuya eficazmente para que se investigue, juzgue y sancione adecuadamente a los autores materiales e intelectuales del asesinato de Mons. Romero;

CNB - Comunidad Romeriana "P. Neto Barrera", CEIPES -
Coordinación EcuMénica de la Iglesia de las y los Pobres de El
Salvador y Concertación Mons. Romero.
Marzo 2011.

El Centro de Documentación de Acción EcuMénica ofrece, a instituciones públicas y privadas, ONGs y público en general los servicios de su Salón de Conferencias para reuniones, talleres y cursos de capacitación.

- Capacidad para 40 personas
- Pizarra acrílica
- Mesas de trabajo
- Video beam
- Clima de montaña
- A 10 minutos de la Estación Capitolio
- Precios justos y solidarios
- Ubicado en el casco histórico de la Pastora - Caracas.
- Servicio de hospedaje y comida para grupos



Para mayor información 0212-8607895, accioneconomica@gmail.com

25 años

de

Análisis, reflexión y propuestas sobre
esos temas que nos unen

Presencia Ecueménica



nuestro punto de encuentro

Obsequie una suscripción a un amigo/a

Costos de suscripción

(3 números al año)

Número suelto	20,00 Bs. (USD 5)
Suscripción anual	50,00 Bs. (USD 10)
Suscripción de apoyo	100,00 Bs. (USD 25)



Suscríbete, deposita e infórmanos:

Banco Caribe, Cuenta Corriente Nro: 01140180581800067614
A nombre de Acción Ecueménica

Telf: +(58-212) 8607895 – 8611196.

accionecumenica@gmail.com

www.accionecumenica.org.ve



***“Los seres humanos, los animales
y la naturaleza pueden ser
fuente de destrucción
como de creación.
En ellos muerte y vida
se entrelazan para indicar
la inseparabilidad de estos polos
en el interior mismo de
la compleja estructura de la vida”***

Ivone Gebara

